

سلسلہ مطبوعات نمبر ۱۲

آثارِ جمالِ الدین افغانی

از

قاسمی محمد عبدالغفار

شایع کردہ

انجمن ترقی اُردو پُشت، دہلی

۱۹۴۰ء

خانصاحب عبداللطيف نے "لطيف پريس ليٹڈ" دہلي ميں چھاپا

اور

ميجر انجمن ترقى اردو (ہند) نے دہلي سے شائع کیا

فہرست مضامین

آثار جمال الدین افغانی

صفحات

عنوانات

۳	انتساب
۵	افغانی می گوید
	پیش لفظ
	(قوم ارادے سے بنتی ہر نہ کہ توہمات سے)
۸ — ۷	(آتا ترک)
ز — ۱	مقدمہ
۲۲ — ۱	خاندان اور تاریخ و مقام ولادت

دورِ اول

۳۵ — ۲۵	عہد انتظار
۳۸ — ۳۵	ہندوستان و حجاز
۴۶ — ۳۹	افغانی سیاسیات
۴۹ — ۴۶	ہندوستان
۵۴ — ۴۹	آخری دفعہ وطن میں

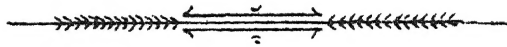
دوڑتانی

۵۸ — ۵۷	ہندوستان تیسری دفعہ
۶۱ — ۵۹	مصر کا پہلا سفر
۷۸ — ۶۱	ترکی کا پہلا سفر
۱۲۰ — ۷۸	مصر کا دوسرا سفر
۱۵۵ — ۱۲۰	ہندوستان کا پانچواں سفر

دوڑثالث و آخر

۲۱۴ — ۱۵۹	لندن و پیرس
۲۲۴ — ۲۱۴	روڈس
۲۲۷ — ۲۲۴	روڈس کا دوسرا سفر
۲۳۰ — ۲۲۷	جزیرہ منی، فرانس اور پھر روڈس
۲۳۰	روڈس کا تیسرا سفر
۲۶۶ — ۲۳۰	ایران کا دوسرا سفر
۲۶۸ — ۲۶۶	خانقین، بغداد، بصرہ و لندن
۲۸۹ — ۲۶۸	قسطنطنیہ
۲۹۸ — ۲۸۹	مرض الموت، وفات و تدفین
۳۰۱ — ۲۹۹	اقوال
۳۱۳ — ۳۰۲	[اخلاق و اوصاف و عادات و علم و فضل و عقاید مذہبی و سیاسی]

صفحات	عنوانات
۳۱۳—۳۱۶	تصنیف و تالیف
۳۶۶—۳۱۷	ضمیمہ جات
	عروۃ الوثقیٰ کے چار مقالے
۳۷۹—۳۷۷	پہلا مقالہ
۳۷۵—۳۸۲	دوسرا مقالہ
۳۸۵—۳۹۲	تیسرا مقالہ
۳۹۵—۴۰۰	چوتھا مقالہ
۴۰۱—۴۰۹	{ نسب و وطنیت کے متعلق ایک جداگانہ بیان کتب
۴۱۱—۴۱۲	{ دجن سے ترتیب کتاب کے دوران میں مدد لی گئی،
۴۱۳—۴۱۲	جراید و رسائل
۴۳۵—۴۴۲	اشاریہ



ان ادراق کی ترتیب میں میرا ذوقِ عمل دو محترم اور محبوب دوستوں کی یاد سے منسوب ہے

مسیح الملک حکیم اجل خاں

اور

ڈاکٹر مختار احمد انصاری

وہ دونوں اپنے پروردگار کی رحمتوں کے آغوش میں

محو خوابِ ابد ہیں!۔

افغانی می گوید

عالمے در سینہ ماگم ہنوز عالمے در انتظارم ہنوز
عالمے بے اتیہ از خون و رنگ شام اور روشن تر از شام و رنگ
لایزال دوار داتش نوبو برگ و بار محکاتش نوبو
باطن او از تغیر بے غے ظاہر او انقلاب ہر عے

اندرون تست آں عالم نگر

می دہم از محکات او خبر!

(اقبال - جاوید نامہ)

”قوم ارادے سے بنتی ہو نہ کہ توہمات سے“

(آثارک)

بیس سال سے زیادہ گزرے جب پہلی دفعہ میں نے جمال الدین افغانی کا نام حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب مرحوم و مغفور کی زبان سے سنا تھا ستمہائے روزگار نے عرصہ تک اجازت نہ دی کہ اس مجاہد کی عجیب و غریب زندگی کے حالات کی جستجو کرتا۔ تاہم وہ ایک نقش دل میں محفوظ تھا اور عرصہ تک حالت یہ رہی کہ جہاں کہیں افغانی کے متعلق ایک حرف سنا اُس کو لکھ لیا اور جہاں کہیں کچھ پڑھا اُس کو محفوظ کر لیا۔ غرضیکہ عمر کے اِس گزرنے ہوئے زمانے میں افغانی کے نام کے ساتھ ایک عجیب روحانی واسطہ پیدا ہو گیا۔

۱۹۲۲ء سے ۱۹۲۴ء تک میرا زیادہ وقت ممالک غیر میں گزرا۔

مسافرت میں بھی آثار جمال الدین کی تلاش کا سلسلہ اتنا ہی طویل رہا جتنا کہ سیرو سیاحت کا۔ دیارِ فرنگ سے اسلامی ممالک کی طرف آیا اور قاہرہ میں تو کچھ عرصہ صرف اسی کام میں گزرا کہ جہاں لوگ مٹی اور پتھروں کے آثارِ قدیمہ دیکھنے جایا کرتے ہیں وہاں میں نے ایک زندہ جاوید کے آثارِ تلاش کیے۔ لیکن خود اپنے وطن میں سوائے چند کے تمام اسلامی آبادی کو ”افغانی“ کے نام سے نا آشنا پایا۔ مغرب و

مشرق سے جو کچھ میں لایا تھا وہ بھی بہت عرصہ تک پھسل سے لکھتے ہوئے مسودوں کے پروازوں میں منتشر پڑا رہا اور نہ جانے کب تک یہی حال رہتا اگر ایک اور زندہ جاوید کی محبت میرا حوصلہ نہ بڑھاتی، اہل خانہ عظیم! اب اس دنیا میں نہیں ہیں اُن کی یاد بھی ایک غافل اور ناخوش تناس قوم کے دل سے محو ہو چکی، لیکن دلی میں قدیم تہذیب و ثقافت کے اس آخری یادگار نے اپنے نیاز مندوں اور دوستوں کے قلوب میں ایک ایسا نقش چھوڑ دیا جو جس کو دنیا کی غفلت اور بے پروائی مٹا نہیں سکتی۔ مسیح الملک مغفور کے بیہم تھاوضوں نے مجھے آمادہ کیا کہ اس تمام مواد کو جس کا ایک حصہ خود مرحوم اسلامی مالک سے میرے لیے جمع کر کے لائے تھے ایک مسودہ کی صورت میں مرتب کر لوں۔ وہ مسودہ بھی کم و بیش تیار ہو گیا لیکن اُس زمانہ میں اہل خار کا بلاؤ آگیا اور وہ اس دنیا میں اپنا کام ختم کر کے اپنے حلقہ کی طرف سدھار گئے۔ اُن ہی کے ساتھ مسری زندہ کی یاد و قیاس بھی ختم ہو گیا، شکست آرزو کی یہ داستان، جو بیان نہیں ہو سکتی۔

اہل خاں کی رخصت کے بعد رونی انسانوں کے تھنوں میں لیٹا ہوا، "۔۔۔" میرے ساتھ ساتھ خدا جانے کہاں کہاں بھٹا، "ہاں آئو مجھ جب رآو دیں ایک سہاگ بندے کے فیض روحانی نے اس بھتی ہوئی جنگاری کو چھ جیر کا دیا اور اس کی طرف سے کچھ ایسی تحریک ہوئی کہ جس نے ان ہر نشانہ اوراق کی شبیہ ازہادی لڑدی ان بزرگ کے حصہ کا اجر یقیناً خدا کے پاس ہے، "نا یستعین نہ یولیٰ نوریٰ معلوم کہ یہ مسودہ کس پنداری کی دکان پر پڑیاں مانستے کے ہر آواز، ہر اشارہ، ہر اشارہ کہ شمع کی زندگی کی یہ داستان اُسی جگہ رتبہ ہو اور نکلس۔۔۔" ماں رُسنے ہو، "کے کم و بیش دو سال گزارے تھے شاید اب ہی کا یہ یسیر، یہ اس وقت جس نے یہ اپنی آتش فشاں کی اس کام کو انجام دینے کے لیے ایک کھانہ بٹھانے دیا تھا۔

مقدمہ

سید جمال الدین افغانی کی زندگی کا تعلق یورپ اور ایشیا کی تاریخ کی دو گزستہ صدیوں سے اٹنا گہرا ہو کہ شیخ نے اذکار کے بغیر ان دونوں کی تاریخ یقیناً نامکمل رہے گی۔ مجھے اعتراف ہو کہ میں اس کی کو پورا نہیں کر سکا۔ اس مقصد کی تکمیل کے لیے میرے مطالعہ سے بہت زیادہ گہرے اور وسیع مطالعہ کی ضرورت ہو اور کیا عجب ہو کہ کوئی صاحبِ نظر اس موضوع پر اپنے لیے ایک وسیع تر میدان پیدا کرے۔

سید جمال الدین افغانی کی روئداد زندگی اُس زمانہ کی سیاست کے ایک اہم گوشہ پر حاوی ہو جب ایشیا پر یورپین استعمار پھیلتا جا رہا تھا اور اُس کی گرفت کے اندر ایشیا کی سوتلی ہوئی قومیں کہیں کہیں کڑھیں پڑنے لگی تھیں۔ شیخ کی زندگی کا گہرا تعلق اسلامی قوم کی بیداری سے ہو۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ ایشیا کی عام بیداری سے اُن کی جدوجہد بے تعلق رہی ہو۔

اسلام کے سیاسی اقتدار کا انحطاط ۱۰۰۰ عیسوی کے بعد ہی سے شروع ہو گیا تھا۔ انیسویں صدی میں جگیز کے پوتے ہلاکو نے بغداد پر

ایک ایسی ضرب لگائی جس سے پھر کئی صدی تک ایشیا میں اسلامی اقتدار پنپ نہ سکا۔ یہی زمانہ تھا کہ اسپن میں بھی اسلامی قوت کے زواں نے یورپ کی سرزمین پر اسلامی اقتدار کو بہت کمزور کر دیا تاہم ترکوں کی قدیم روایات قسطنطنیہ کے مرکز پر باقی تھیں اور عثمانیوں کی تلوار سے یورپ کی قومیں بہت عرصہ تک ڈرتی رہیں، مگر اس اقتدار کو پہلا صدمہ ۱۷ ویں صدی کے شروع میں پہنچا جب سلاطین میں دنیا کی شہر پناہ کے سامنے ترکوں کو پسپا ہونا پڑا۔ اسی نقطہ سے یورپ میں ترکیہ کے سیاسی اقتدار کا اضمحلال شروع ہوتا ہے۔

اسلامی اقتدار کے ان دو مرکوزوں کی کمزوری اور خصوصاً ترکوں کی گھٹی ہوئی قوت کا ردِ عمل یورپ میں شروع ہوا۔ اس ردِ عمل میں استعماری رجحانات کا آغاز ۱۵ ویں صدی کے آخری چند سالوں کے دو تاریخی واقعات سے ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ راس امید کی طرف سے ہندستان جانے کا راستہ واسکو ڈی گاما نے معلوم کر لیا اور دوسرے یہ کہ کولمبس "نئی دنیا" تک پہنچ گیا۔

اس کے بعد یورپ کی نظروں میں دُور دور کے فاصلے سمانے لگے اور آباد کاری اور استعماریت اور تجارت کا یہ ایک یورپین فافہ تھا جس میں ہالینڈ کے لوگ آگے آگے اور ان کے پیچھے اسپینی اور انگریز اور فرانسیسی ہر طرف بڑھے چلے جا رہے تھے۔ ۱۶ ویں صدی میں انگلستان نے ایٹ انڈیا کمپنی قائم کی جس کی پیش قدمی سے ہندستان خوب واقف ہو۔ ۱۶ ویں صدی میں فرانس نے بھی مشرقی ممالک سے تجارت کرنے کے لیے ایک کمپنی قائم کر لی۔ ۱۷ ویں صدی میں ڈچ لوگوں نے

مندروں میں نئی زمینوں اور نئے مقبوضات تلاش کرتے کرتے جزیرہ
 باوا پر قبضہ کر لیا۔ ۱۷۶۳ء میں انگریزی مہم بھی وہاں پہنچ گئی۔
 ۱۷۶۳ء میں انگریزی تجارتیں تک پہنچ گئے۔ اور ایٹ انڈیز میں
 ایک طرف انگریزوں نے۔ ایک طرف ڈچ نے اور ایک طرف
 فرانسیسیوں نے قبضہ کر لیا۔ مندروں کے یہ راستے جس قدر زیادہ
 ٹھکتے گئے اور تجارتی منافع جس قدر زیادہ ہوتے گئے اُسی قدر زیادہ
 یورپین اقوام کو ان راستوں کی حفاظت اور اپنے بازاروں کی ترقی
 کا خیال پیدا ہوتا گیا اور اُسی قدر زیادہ تجارت سیاست اور سیاسی
 ملک گیری کی صورت اختیار کرتی گئی۔

اٹھارویں صدی کا آغاز جبرالٹر پر برطانیہ کے قبضہ سے ہوتا ہے
 اور اس کے بعد تو ایک آندھی تھی جو یورپ کی طرف سے ایشیا کی
 طرف چلنی شروع ہوئی۔ اس آندھی کے دامن سے لپٹی ہوئی کلیسا کی
 جماعتیں بھی تھیں بھندوستان، افریقہ، نیوزی لینڈ اور بحرِ پیفک کے
 جزائر اور بعض ایشیائی ممالک میں بھی اپنے خیمے نصب کرنے لگیں۔
 تجارت کے ساتھ مسیحیت کی تبلیغ کا یہ سلسلہ دور دور تک پہنچا۔

۱۷۶۳ء میں جبرالٹر پر برطانیہ کا قبضہ قائم ہو جانے کے بعد
 فرانس نے ۱۷۶۳ء میں الجزائر اور مراکش پر قبضہ کر لیا۔ ۱۷۶۳ء میں
 انگریزوں نے آسٹریلیا میں اپنی نو آبادی قائم کی اور ترکی کے مقبوضات
 میں روس نے سیاسی رمایا کے حقوق کی حفاظت کا ادعا شروع
 کر دیا۔ ۱۷۶۳ء میں شمالی امریکہ میں انگریز، فرانسیسی اور ڈچ آبادکار
 پہنچ گئے۔ ۱۷۶۳ء میں برطانیہ نے سیلون کی قدیم حکومت کو ہٹا کر

وراثت کی عظمت کو میں کیا سمجھتا ہوں۔ میں اُس وراثت
کو بحث طلب سیاسی مسائل کا ہدف نہیں بنا سکتا وہ میرے
وجود، میرے گوشت و پوست اور میرے دل اور میری روح
کا ایک جزو ہے۔“

یہ اُس "امانت" کا تذکرہ تھا جس کو برطانیہ کی استعماریت نے
دنیا کے مختلف حصوں میں اپنے لیے محفوظ کر لیا تھا۔ اُس وقت برطانیہ
کی سیاست کا عظیم تر اور اہم ترین جزو یہی استعماریت تھی۔ اُسی کی
ایک علامت ^{۱۸۷۵ء} میں ملکہ وکٹوریہ کا وہ اعلان تھا جس میں اُنھوں
نے "ایمپرس آف انڈیا" کا خطاب اپنے شاہی خطابات میں شامل
کیا۔ ^{۱۸۷۵ء} میں ہندوستان پر برطانوی قبضہ کی تکمیل ہر طرح ہو چکی تھی
حتیٰ کہ اُس کی انتہائی سرحد تک بلوچستان پر بھی قبضہ کیا جا چکا تھا۔
گلگیشن کی آواز یورپ کے دوسرے استعماریت پسند ممالک میں
بھی گونج رہی تھی۔ چنانچہ ہارن جغرافیہ کی ایک کانفرنس میں بمقام
برسلز شاہ لیوپالڈ کہہ رہا تھا کہ :-

"کرۃ الارضی کے اُس حصہ میں جہاں تہذیب نہیں پہنچی ہے،
تہذیب کے لیے داخل ہونے کا دروازہ اور اُس تاریخی
میں روشنی کا دریچہ پیدا کرنا جو آبادیوں کو پیٹھے ہوئے ہے
ایک جہاد ہے اور ایک ایسا جہاد ہے جو ہمارے ملک کی
شایان شان ہے۔"

اس "جہاد" کے کارناموں سے اُس زمانہ کی تاریخ پٹی پڑی ہے۔
"گوئے آدمی کا یہ بوجھ (White man's burden) اب یورپین

اقوام کے سیاسی عقیدہ کا ایک اساسی مسئلہ بن گیا تھا۔
 ۱۸۷۷ء میں روس نے پھر ایک دفعہ ترکی پر حملہ کر کے اپنی
 ملک گیری کے لیے ایک میدان پیدا کرنا چاہا لیکن برطانیہ نے اُس
 کی بڑھتی ہوئی طاقت کو روکنے کے لیے ترکیوں کی امداد کی اور گویا اُس
 امداد کے معاوضہ میں جزیرہ قبرس حاصل کر لیا۔

کم و بیش ڈیڑھ سو سال کی اس مسلسل جدوجہد میں برطانیہ نے
 جو کچھ حاصل کیا اب ۱۸ ویں صدی کے آخر میں اُس کی تنظیم کا وقت آگیا تھا۔
 چنانچہ لندن میں نوآبادیوں کی پہلی کانفرنس ۱۸۷۷ء میں منعقد ہوئی۔ اس
 ڈیڑھ صدی کے عرصہ میں جنوبی افریقہ سے بحر روم تک برطانیہ نے جو
 ذرائع رسل و رسائل اور بحری اور فوجی طاقت کے مورچے قائم کر لیے اب
 اُن کا منظم اور مستحکم کرنا بھی ضروری تھا۔ اپنی نوآبادیوں اور مقبوضات
 کے متعلق برطانیہ کے مسلک کا سب سے نمایاں نشان ۱۹۰۱ء ہی کانفرنس تھی۔
 لیکن برطانیہ کی استعماری قوت کو اس قدر منظم ہونے دیکھ کر
 روس کے علاوہ فرانس اٹلی اور جرمنی بھی پریشان ہو رہے تھے یہ سب
 بھی مختلف سمتوں میں پھیلنے کی کوشش کر رہے تھے۔ چنانچہ ۱۸۸۹ء
 میں اٹلی نے افریقہ میں پہلا قدم اٹھایا اور سومالی لینڈ پر قبضہ کر لیا۔ فرانس
 نے جزیرہ "مدیگا سکر" پر اپنی فوجیں اتار دیں اور شمالی افریقہ میں تونس کی
 آزادی سلب کر لی گئی۔ اس کے علاوہ انام کی ریاست اور چین میں علاوہ
 توکن پر بھی فرانسیسی "دخل" مضبوط ہو گیا۔

ملک گیری کی اس دوڑ میں جرمنی نے بھی بے چین ہو کر جنوبی افریقہ
 اور ٹوگولینڈ، نیوگائیا اور جزائر بحر جنوبی کو اپنی "حفاظت" میں لے لیا اور

۱۸۸۸ء میں قسطنطنیہ جا کر قیصر ولیم نے اپنے ملک کے لیے بعض مراعات حاصل کیں اور بغداد ریلوے کا تخیل پیش کر کے اپنے اثرات کو آل عثمان کی سلطنت میں بڑھانے کی کوشش کی۔

۱۹ ویں صدی کے آخر میں یورپین اقوام کے استعماریت کا سب سے بڑا ہدف افریقہ بنا رہا اور اس براعظم کے میدانوں میں تمام بڑی اقوام کے گھوڑے دوڑتے رہے۔ ۱۸۸۸ء میں جزیرہ بورنیو کا ایک حصہ انگریزوں کی حفاظت اور سیادت میں داخل ہوا اور اس کے بعد دو سال کے اندر ہی نیا سالینڈ زنجبار اور یوگنڈا کے علاقے بھی برطانوی سلطنت میں شامل ہو گئے حتیٰ کہ ۱۹ ویں صدی کے ختم ہونے تک یورپ کی ان استعمار پسند اقوام کے قبضہ میں ایشیا، افریقہ اور امریکہ کے جو علاقے محفوظ ہو گئے اُن سب کا مجموعی رقبہ یورپ کے رقبہ سے (۷) گنا زیادہ تھا اور تمام دنیا کے انسانوں کی مجموعی آبادی کا ایک تہائی یورپ کے اس جدید استعماریت کے حلقہ اثر میں داخل ہو چکا تھا۔

یہ ایک پس منظر ہے اُن حالات کا جن کے اثرات انیسویں اور بیسویں صدی عیسوی میں اسلامی اور ایشیائی ممالک پر مرتب ہوئے شروع ہوئے۔ ان ہی اثرات کے آغوش میں بہت سے قوم پرست پیدا ہوئے اور ایشیا اور اسلام کے ان قوم پرستوں کی صف اول میں پہلا آدمی افغانی تھا۔ اس وقت دنیا کے تقریباً ایک ارب (۸۰) کروڑ انسانوں میں (۳۰) کروڑ کے قریب مسلمان تھے جو

دنیا کے ہر گوشے میں آباد تھے۔ یہ آبادیاں کمزور تھیں اور اُن کے شیرازے کو زمانے کے انقلابات نے بکھیر دیا تھا۔ تاہم ان سونے والوں میں بھی کچھ لوگ تھے جو جاگ رہے تھے۔ یورپ اُن سے جس قدر زیادہ قریب آتا جاتا تھا اسی قدر زیادہ اُن کے قویٰ میں حرکت پیدا ہوتی جاتی تھی۔ واقعات کی روشنی میں تصویر کا یہ دوسرا رخ بھی بہت بصیرت افروز ہے۔

۱۸ویں صدی کے شروع میں دریائے دجلہ اور فرات کے کناروں پر ترکی حکومت کی کمزوریوں اور بد نظمیوں نے ایک انقلابی اثر پیدا کر دیا تھا۔ اس اثر کا ایک مظاہرہ ۱۷۲۳ء میں احمد پاشا کی بغاوت تھی جس نے بغداد میں چند روز کے لیے ایک آزاد حکومت قائم کر لی۔ لیکن نشاۃ ثانیہ درحقیقت شروع ہوئی وہابی تحریک سے جو عرب کے ایک گوشہ میں پیدا ہوئی اور ۱۹ویں صدی کے شروع میں تمام حجاز پر حاوی ہو گئی۔ اس تحریک کا اثر ہندوستان تک پہنچا اور اگر ترکوں نے محمد علی خدیو مصر کے ذریعہ سے اُس کو دبانہ دیا ہوتا تو معلوم نہیں کہ وہ قوت اور حرارت جو محمد بن عبدالوہاب کی اس تحریک کے اندر محفوظ تھی، دنیائے اسلام میں کتنا بڑا انقلاب پیدا کرتی۔ بہر حال اس میں شبہ نہیں کہ وہابی تحریک نے ایک نئے طریقہ سے عربی اقوام کے ضمیر کو بیدار کیا۔ جس وقت یہ تحریک نجد میں شروع ہو رہی تھی تو یورپ و ایشیا میں آل عثمان کی وراثت تباہ ہونے کے قریب تھی۔ چنانچہ محمد علی پاشا نے مصر کو قسطنطنیہ کے اقتدار سے آزاد کر لیا تھا۔ اسی زمانہ سے ترکوں کی سیادت کے خلاف عربوں کی تحریک

بھی شروع ہوئی جس کا نشا اس وقت بھی برطانیہ کے دفتر خارجہ میں
 بقول پامرٹن بھی سمجھا گیا تھا کہ "اس کا (محمد علی کا) مقصد تمام عربی
 بولنے والی قوموں کی ایک متحدہ حکومت ہے" ۱۸۳۳ء میں پامرٹن
 نے یہ خیال ظاہر کیا تھا۔ اس وقت عثمانی سلطنت کے بہت سے اجزا
 یورپین اقوام میں تقسیم ہو چکے تھے اور حالات ایسے تھے کہ دنیائے
 اسلام میں مابوسی کے سوا اور کوئی احساس باقی نہ تھا۔ تاہم یورپ
 کی ترقیوں اور کامرانیوں ہی کے اندر سے ایشیائی اقوام کو کچھ سبق
 مل رہے تھے۔ چنانچہ ۱۸۳۰ء میں امریکی نوآبادیوں کی جنگ آزادی
 نے بہت سی آنکھوں کے پردے اٹھا دیے اور ایشیا کے کمزور
 ممالک میں بھی کچھ جنگاریاں سلگنے لگیں۔ اس جنگ آزادی کے (۱۲)
 سال بعد ہی انقلابِ فرانس کے شعلوں کی حرارت ایشیائی قوم کی
 زندگی کے مختلف گوشوں میں محسوس کی گئی۔ اس ہنگامہ زار سے
 ترکوں کا گھر زیادہ قریب تھا۔ شاید اسی لیے سب سے پہلے ترکی
 ہی میں احرار کی ایک ایسی جماعت پیدا ہوئی جس نے قدیم استبداد کی
 طرزِ حکومت کو ختم کر کے دستوری اصلاحات کا مطالبہ کرنا شروع
 کیا۔ چنانچہ باوجود مخالفتوں اور سختیوں کے یہ جماعت اپنا کام کبھی
 دطن میں رہ کر، کبھی جلاوطن ہو کر، کبھی خفیہ اور کبھی علانیہ کرتی رہی۔
 اس جماعت کے جدوجہد کی نتائج بھی کچھ نہ کچھ ظاہر ہونے
 رہے۔ چنانچہ ۱۸۳۲ء میں سلطان محمود دوم نے "تنظیبات" جاری
 کیں۔ پھر ۱۸۳۹ء میں سلطان عبدالحمید خاں نے "خط شریف" جاری
 کیا اور پھر ۱۸۵۶ء میں "خط ہمایوں" جاری ہوا۔ حقوق طلبی کا یہ سلسلہ

مختلف گوشوں میں اور مختلف طریقوں سے جاری رہا اور حریت کی قربان گاہ پر بہت سی قربانیاں بھی ہوتی رہیں۔

۱۸۴۳ء میں طرابلس کے ریگستانوں میں سنوسیوں کی تحریک پیدا ہوئی۔ امام سید محمد نے دہابی تحریک کے قائدین سے بہت کچھ حاصل کیا اور پھر شمالی افریقہ میں اپنے زاویے قائم کر کے عربوں میں ایک نئی حرکت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ باوجودیکہ دہابیوں اور سنوسیوں کی تحریکات زیادہ تر مذہبی تھیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ ملت اسلامی کی نشاۃ ثانیہ کا ایک اہم جزو تھیں اور جو بیداری ان کی وجہ سے پیدا ہوئی اُس کی قدر و قیمت کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جس طرح دہابیوں کی تحریک کا مقصد ملت اسلامی کا احیا تھا اسی طرح سنوسی انخوان بھی تمام اسلامی ممالک میں وہی بیداری پیدا کر دینا چاہتے تھے جس کے بغیر کمزور ممالک کا یورپین اقوام کی دستبرد سے بچنا ناممکن تھا۔

۱۹ ویں صدی عیسوی کے اسی دور میں بہماندہ ایران بھی ایک نئی تحریک سے آشنا ہوا اور یہ مرزا محمد علی باب کی تحریک تھی۔ اس تحریک کے عقاید اور اصولوں سے اتفاق یا اختلاف کرنے کے بجائے میں اُس کا ذکر صرف اس لیے کرتا ہوں کہ اس تحریک نے بھی دنیائے اسلام کے ایک گوشہ میں بہت قوی حرکت پیدا کی تھی۔ گویا تحریکیوں کا یہ ایک مثلث تھا جس کا ایک زاویہ ایران میں تھا، ایک نجد میں اور ایک طرابلس میں۔ اس مثلث کے اندر اور بھی بہت سی تحریکیں ۱۹ ویں صدی میں اپنا اپنا کام کر رہی تھیں۔ مگر یہ تین مرکز ایسے تھے

جن سے سید جمال الدین افغانی کی زندگی بھی متاثر ہوئی۔ شیخ کے میدان میں آنے سے پہلے شام میں قوم پرستوں کی ایک تحریک شروع ہو چکی تھی۔ یہ اصحاب ۱۸۸۵ء میں ایک خفیہ انجمن قائم کر چکے تھے جس کا مقصد ترکوں کی مفصل سلطنت سے عربوں کو آزاد کرانا تھا۔ اس انجمن کی خصوصیت یہ تھی کہ اُس کے اراکین عرب اور عیسائی دونوں تھے۔ اس کا مرکز بیروت میں تھا اور اس کی شاخیں دمشق اور طرابلس وغیرہ میں پھیلی ہوئی تھیں۔ اسی زمانہ میں تونس میں بھی جنرل خیر الدین پاشا کی تحریک جاری تھی۔ ترکی میں احرار کی تحریک شروع ہو چکی تھی اور اس تحریک کا ایک گوشہ تاتاریوں کے وطن تک پھیلا ہوا تھا۔ ۱۹ ویں صدی کے وسط میں جب روس نے مالدو تفقاز پر اور فرانس نے الجیریا پر قبضہ کر لیا تو الجیریا میں عبد القادر کی تحریک شروع ہوئی اور وسط ایشیا میں روس کے خلاف نقشبندیہ تحریک نے زور پکڑا۔ اور پھر صینی ترکستان میں بغاوتیں شروع ہو گئیں جن کے ایک مشہور لیڈر یعقوب بیگ تھے۔ علاوہ بریں بخارا میں مجلس اتما اسلام قائم ہوئی جس کی جدوجہد کا رشتہ نوجوان ترکوں کی تحریک سے ملتا ہے۔ چنانچہ ۱۸۹۵ء میں جب شیخ قسطنطنیہ میں موجود تھے تو اسی تاتاری تحریک کے لیڈر یوسف بے نے اُس جگہ وہ تحریک اتحاد تورانی شروع کی جس کو بعد میں اتاترک کے شرکاء کار نے بھی اختیار کر لیا تھا۔ اس تحریک کا پروگنڈا عرصہ تک "اخبار ترک یورو" کے ذریعہ سے کیا جاتا رہا جس کے ایڈیٹر احمد بے عقالف تھے۔

ایران ان تحریکوں کے زمانہ میں سب سے پیچھے تھا۔ تاہم

جیسا کہ آپ کو ان اوراق سے معلوم ہوگا وہاں بھی کچھ جنگاریاں سلگ رہی تھیں۔ یورپین سرمایہ داروں کی گرفت نے ایران کے کمزور اور ناعاقبت اندیش بادشاہوں کو اتنا مجبور کر دیا تھا کہ ان کی زخمی رعایا بچپن ہونے لگی تھی۔

مختصراً یہ وہ ماحول ہے جس میں جمال الدین افغانی نے اپنا کام شروع کیا۔ سلطان عبدالحمید خاں نے اپنے آخری زمانہ میں جو تحریک اتحاد اسلامی شروع کی تھی وہ یورپین ممالک میں بہت مشہور ہوئی لیکن وہ تحریک سید جمال الدین افغانی کی تحریک نہ تھی بلکہ اُس کو سلطان عبدالحمید خاں محض اپنی استبدادیت کے اقتدار کا سہارا بنانا چاہتے تھے۔ دراصل شیخ جن نظریات پر عمل کر رہے تھے وہ اُس زمانہ کی نوزائیدہ "نیشنلزم" (قوم پرستی) کے نظریات تھے۔ اُن کے ان نظریات کو اس زمانہ کی اسلامی تبلیغی تحریکات سے بہت مدد ملی۔ پہلے میں ان تحریکات کا تھوڑا سا ذکر کروں گا اور اُس کے بعد شیخ کی "قوم پرستی" کی کچھ وضاحت۔ اس اسلامی نشاۃ ثانیہ کے پہلے سانس نے جس جنگاری کو چمکایا وہ اسلام کی تبلیغی تحریک تھی جو مسلمانوں کے مذہب کا ایک اساسی جزو ہے۔ اس زمانہ کی تحریکوں میں سے سب سے زیادہ سنوسیوں نے تبلیغ کا کام انجام دیا۔ اُن کے زاویہ اور خانقاہیں تبلیغی مشن کے مراکز تھے۔ افریقہ میں شمال سے جنوب تک اسلام کی اس روشنی کو لیجانے والے سنوسی اور اخوان ہی تھے جنہوں نے سید جمال الدین افغانی جیسے لوگوں کی تحریکوں کے لیے میدان تیار کیا اور افریقہ سے چین تک مسلمانوں میں اُن کے اس مشن کا

ایک قومی احساس پیدا کر دیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ یوروپین تجارت اور سیاست کے شانہ بشانہ مسیحی مبلغین بھی ان نئے میدانوں کی طرف بڑھتے چلے جا رہے تھے۔ لیکن ان میدانوں میں ہر جگہ اسلامی مبلغین سے اُن کی ٹکڑ ہوئی اور ہر جگہ اُنھوں نے شکست کھائی حتیٰ کہ خود عیسائی مشن کے بڑے بڑے لیڈروں نے اپنی تالیفات میں اس واقعہ کا اعتراف کیا ہے۔ چنانچہ اسٹڈرڈ مسیحی مبلغین کی تحریروں کے حوالہ سے لکھتا ہے کہ اسلامی مبلغین کی کامیابیاں

"صرف لاندھمبوں ہی کے مقابلہ میں نہیں ہیں بلکہ یہ کامیابیاں اس طرح حاصل کی جا رہی ہیں کہ عیسائی مبلغین کو سخت خسارہ ہو رہا ہے۔ جنوبی افریقہ میں یوروپین مشنوں کے ذریعہ سے جو لوگ عیسائی بنائے جاتے ہیں ان میں سے بہت سے اسلام قبول کر لیتے ہیں.....
..... وہ قبیلے جن کے اندر کبھی کوئی ایک بھی مسلمان نہ تھا آج تقریباً سب کے سب اسلام کے احکام کے مطابق زندگی بسر کر رہے ہیں"

افریقہ اور چین کے متعلق ایسی شہادتیں ہزار ہا پیش نظر ہیں۔ جاوا سماٹرا، دلیٹ انڈیز، شمال سے جنوب تک سارا افریقہ اور چین و جاپان اسلام کے تبلیغی مشن سے کم و بیش متاثر ہوئے اور عالم اسلامی کی اُس بیداری کا جو ۱۸ ویں صدی کے آخر اور ۱۹ ویں صدی کے شروع میں پیدا ہوئی یہ ایک بہت قوی اور موثر عنصر تھا۔

یہ میدان تھا اور یہ ماحول تھا جس میں سید جمال الدین افغانی نے اپنا کام انجام دیا۔ جیسا کہ نادائق لوگ سمجھتے ہیں اُنھوں نے اپنی تحریک میں وطنیت اور قوم پرستی کے عناصر کو ہرگز نظر انداز نہیں کیا۔ اس بحث کے ہر پہلو کو پیش کرنے کے لیے ایک مکمل کتاب لکھنی پڑے گی لیکن جو لوگ "آثار جمال الدین" کے مختصر اوراق کا بغور مطالعہ کریں گے اُن کو معلوم ہو سکے گا کہ شیخ اپنی تحریک اتحاد اسلامی میں مسلمان اقوام کی وطنی اور قومی وحدتوں کو محو کر دینا نہیں چاہتے تھے بلکہ ہر وحدت کو بجائے خود وطنیت کے جذبہ پر مستحکم کر کے اُن کا ایک ایسا وفاق بنانا چاہتے تھے جو یوروپین ایمپیرلزم کی دراز دستی کا مقابلہ کر سکے۔

۱۹ ویں صدی کے نصف اول میں نیشنلزم کی تحریکات اڈل مصر سے اور اُس کے چند ہی روز بعد ملک شام سے شروع ہوتی ہیں۔ اس صدی کے نصف آخر میں نیشنلزم کے خدو خال زیادہ نمایاں ہوتے۔ عربوں کی یہ ابتدائی تحریک ترکی اقتدار کے خلاف تھی اور اُس میں نسلی اختلافات اور وطنی احساسات کا بہت کچھ دخل تھا۔ ۱۸۶۰ء میں ترکی پر روس کے حملوں کے بعد اس تحریک نے زور پکڑا اور ہم دیکھتے ہیں کہ عربوں کے تمام علاقے اور صوبے اپنی خود مختاری اور آزادی کے لیے کوشاں ہو گئے۔ کہیں اس تحریک کا اساس "وطنیت" تھا اور کہیں نسل، مگر زیادہ تر وطنیت تھا۔ سلطان عبدالحمید خاں نے اپنی تحریک اتحاد اسلامی کے ذریعہ سے ان قوم پرستوں کو مطمئن کرنا چاہا لیکن وہ مطمئن نہ ہو سکے۔ بہت سے عرب قوم پرست جو شام میں ترکی حکام

کی سخت گیری سے بچ کر بھاگے تھے مصر میں جمع ہو گئے اور اس امر کی شہادتیں موجود ہیں کہ وہ شیخ سے روابط رکھتے تھے۔ خود شیخ مصر میں قومیت اور وطنیت ہی کی بنیاد پر کام کر رہے تھے اور اُن کی تحریک نے جن لوگوں کو میدان میں بھیجا وہ سب وطن پرست اور قوم پرست تھے اور اُن کی جدوجہد میں اقلیت یا اکثریت اور مسلمان اور عیسائی کا کوئی امتیاز کبھی پیدا نہ ہو سکا۔ عربی پاشا کی تحریک کا تو نعرہ ہی یہ تھا کہ "مصر مصریوں کے لیے" اُن کے بعد مصطفیٰ کاہل اور زاغلول پاشا کی جدوجہد کا اساس بھی وطن کی آزادی کا سوال تھا۔ اسی طرح ایران میں بھی شیخ کی جماعت سب وطن پرست، مخالف استبداد اور آزادی طلب تھی۔ ترکی میں بھی اُن کے شرکار کار سب وہ احرار تھے جو وطنی مفادات کی حفاظت کرنا چاہتے تھے اور جہاں تک میرا مطالعہ میری مدد کرتا ہے شیخ بھی سلطان عبدالحمید خاں کے تصورات کے حامی نہ تھے بلکہ صرف یہ چاہتے تھے کہ کوئی مرکز ایسا پیدا کریں جس پر اسلامی وحدتوں کا ایک دفاق قائم ہو جائے۔ اتاترک کی وطنی تحریک کے سرسبز ہونے کے بعد معاہدہ سعد آباد شیخ کے اُسی خواب کی تعبیر ہو جو وہ آزاد اسلامی ممالک کے درمیان ایک سیاسی رابطہ پیدا کرنے کا دیکھا کرتے تھے۔ اُن تمام ملکوں میں جہاں شیخ نے کام کیا وطنیت کے جذبہ کی وہ پوری تائید کرتے رہے۔ مصر میں تو خصوصیت کے ساتھ اُنھوں نے اور اُن کے جانشینوں نے قطبی اور مصری عناصر کو وطنیت ہی کی بنیاد پر متحد کیا تھا۔ چین میں بھی جہاں کوڑوں وطن پرست چینی مسلمان آباد ہیں ایک متحدہ چینی قومیت کا جو شاندار مظاہرہ آج ہم دیکھ رہے ہیں

اس کی اصل چینی ترکستان کے وطن پرستوں کی جدوجہد ہے۔ اُن لوگوں کے لیے جو وطنیت کی بنیاد پر کسی قوم پرستی کے قائل نہیں سب سے زیادہ موثر جواب چینی مسلمانوں کا وجود ہے جو آج اپنے وطن کی عزت اور آزادی کے لیے میدان جنگ میں دشمنوں کا مقابلہ کر رہے ہیں۔

آج بھی اگر شیخ زندہ ہوتے تو مجھے کوئی شبہ نہیں کہ وہ اسلامی اخوت سے وطنیت کے جدید تخیل کو ہرگز خارج نہ سمجھتے بلکہ عربی ممالک کی آزادی کے لیے عربوں کی تائید کرتے اور وسط ایشیا کی ریاستوں میں تاناریوں کے وطنی حقوق کا مطالبہ کرتے اور ترکی وطن میں ترکوں کے استحکام کی کوشش کرتے جس طرح ایران میں وہ ملت ایرانی کی آزادی کے لیے کوشاں رہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مصری، ترکی اور ایرانی احرار کی جدوجہد کا تمام اساس ایک شدید وطنیت تھی۔

شیخ کی تحریروں اور تقریروں میں ہم ایک جگہ بھی نہیں دیکھتے کہ اُنھوں نے محض مذہبی جذبات سے اپیل کی ہو بلکہ ہر موقع پر وہ "ملت" کے اجتماعی احساسات کو بیدار کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ اس طرح نیشنلزم کی روایات نے گزشتہ نصف صدی میں باوجود سخت ترین دشواریوں کے نشوونما پائی اور سلاطین کی جنگِ عظیم نے اُن کو اور بھی زیادہ قوی کر دیا۔ چنانچہ میثاق سعد آباد پر جس وقت ترکی افغانستان ایران اور عراق کے نمائندوں نے دستخط کیے تو اُنھوں نے اپنی تقریروں میں اس میثاق کے فائدے "چاروں ملتوں" اور "ملکوں" کے لیے ظاہر کیے۔

ان تقریروں کے لہجہ اور الفاظ میں قوم پرستی اور وطنیت کے خلاف اُس جذبہ کا کوئی اثر ظاہر نہیں ہوا جو ہم ہندوستان کے لیڈروں

کی تقریروں میں دیکھا کرتے ہیں۔ اس نکتہ پر ہندی مسلمانوں نے بہت کم غور کیا ہے کہ ساری دنیا میں وہی تنہا ایسے ہیں جو وطنیت کے اساس پر اپنی ملت کی تنظیم و تشکیل کرنے سے نہ صرف ابھی تک قاصر رہے ہیں بلکہ ایسے تمام نظریات کے خلاف اُن کی رہنمائی کی جا رہی ہے۔ بہر حال مقصود یہ عرض کرنا ہے کہ سید جمال الدین افغانی کی تحریک میری رائے میں مذہبی نہ تھی بلکہ زیادہ تر سیاسی تھی۔ اور اُس کے دامن سے سولے ہندوستان کے تمام دنیا کے اسلامی ممالک کا دامن بندھا ہوا تھا۔ ہندوستان میں شیخ کی تحریک سے نادانیت کا یہ عالم ہے کہ حال ہی میں میں نے اخبار ”مدینہ“ کے صفحات پر کسی پروفیسر صاحب کا ایک مضمون پڑھا تھا جس میں اُنھوں نے شیخ کی تحریک کے متعلق بہت ہی بے معنی اور بے سرو پا خیالات ظاہر کیے ہیں۔ فاضل پروفیسر صاحب نے عجیب و غریب شان سے اپنے مضمون کی تمہید اٹھائی ہے۔ لکھتے ہیں کہ ”ہندستان کے مسلمان آج تک اس بات کو نہیں سمجھے کہ پان اسلامزم کی تحریک خود مسلمانوں کو تباہ کرنے کے لیے شروع کی گئی تھی۔“

اس اجمال کی تفصیل پروفیسر صاحب نے یہ بیان فرمائی ہے کہ:-
 ”اس تحریک سے یورپ کے سیاست دانوں کا منشا یہ تھا کہ مسلمان رفتہ رفتہ مغربی معاشرت اور تمدن سے مانوس ہوتے جائیں گے اور وہ منافرت و حقارت جو ابتدا میں مفتوح قوم کو فاتحین سے ہوتی ہو جاتی رہیگی۔“
 پروفیسر صاحب جن الفاظ میں شیخ کا ذکر کرتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں:-
 چند عالموں نے دنیا کے اسلام کا دورہ کیا اور ہر ملک

میں مسلمانوں کو اتحاد و اتفاق کی تلقین کرتے پھرے اُن میں سے دو بزرگ سید جمال الدین اور مفتی عبدہ بہت سرگرم لیڈر ہوئے ہیں اور ایک عرصہ دراز تک مسلمانوں نے اُن کی خوب قدر و منزلت کی۔ اس نکتہ کے ساتھ ساتھ یہ لیڈر مسلمانوں کو یہ بھی سمجھاتے رہے کہ بغیر یورپ کے علوم و فنون حاصل کیے کبھی یورپین طاقتوں کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔

اسی سلسلہ میں پروفیسر صاحب سید جمال الدین افغانی کے ساتھ سرسید احمد خاں مرحوم کا نام بھی اس طرح لیتے ہیں کہ گویا ان دونوں کا مقصد ایک ہی تھا!

"مختصر یہ کہ سید جمال الدین اور سید احمد خاں اور مفتی عبدہ تینوں حضرات نے خود ہی اس تحریک کو چلایا اور سلطان عبد الحمید خاں کے زمانہ میں یہ تحریک خوب کامیاب رہی۔ مگر ۱۱۳۱ سال کے بعد مسلمانوں کی سیاسی غلطی کی تلافی ناممکن تھی کیونکہ جن جن ممالک میں مسلمان رہ گئے وہیں کی اقوام میں مدغم ہو گئے اور اُن کو آبائی وطن سے کوئی ہمدردی نہ رہی اور پکار پکار کر کہنے لگے کہ مسلمان کا مادر وطن وہی ہے جہاں وہ رہتا ہو۔"

پروفیسر صاحب شاید بھول گئے کہ اس غلطی کا عمل (اگر یہ کوئی غلطی تھی) تو خلیفہ چہارم کے بعد ہی شروع ہو گیا تھا۔ پروفیسر صاحب نے اپنے مضمون کے آخر میں اپنا یہ عالمانہ فیصلہ پیش فرمایا ہے کہ:-

”تحریک پاکستان ہو یا پان اسلامزم یا اتحاد ممالک اسلامیہ،
 دل کے بہلانے کو یہ تینوں خیال اچھے ہیں اور اُن تحریکوں
 کے مصنفوں کے ہم اتنے ہی شکر گزار ہیں جتنے کہ شیخ چلی
 اور ڈان کو یگزٹ کے فسانہ نویسوں کے جنھوں نے ہماری
 تفریح طبع کے لیے کافی مصالحوں مہیا کر دیا ہے۔“

میں تو پروفیسر صاحب کے اس اجتہاد کی اشاعتِ ان اوراق میں
 گوارا نہ کرتا لیکن صرف مثال کے طور پر یہ بتانے کے لیے کہ سید
 جمال الدین افغانی اور اُن کی تحریک سے ہندوستان کے لوگ
 کس قدر ناواقف ہیں، میں نے اس بے معنی مضمون کے بعض اقتباسات
 کو پیش کرنا ضروری سمجھا تاکہ ”آثارِ جمال الدین“ کے پڑھنے والے
 ان اوراق کا گہرا مطالعہ کریں اور ”افغانی“ تحریک کو سمجھنے کی
 کوشش کریں۔

ایک دوسرے مذہبی اور علمی رسالہ کے مدیر صاحب نے جو
 ”علوم قرآنی اور حقائق فرقانی کا ذخیرہ“ ہے، اپنے علم و فضل کی
 ایک شدید ”جھلٹ“ میں ممالکِ اسلامی کی قومی تحریکات پر
 تبصرہ فرماتے ہوئے یہاں تک تحریر فرما دیا کہ :-

”ہم یورپ کے اُن ناخدا شناس مفکرین کی قدر کر سکتے
 ہیں جنھوں نے اپنے زورِ طبع سے کسی نئے نظامِ فکر و
 مذہبِ عمل کی بنا رکھی مگر انا ترک اور رضائے پہلوی
 جیسے تھرڈ کلاس آدمیوں کی ہم کیا قدر کریں جن کی پوری
 زندگی سے ایک اجتہادی کارنامہ بھی نکال کر نہیں بتایا

جا سکتا“

یہ مشتبہ امتیاز صرف ہندوستان ہی کے مسلمانوں کو حاصل ہو کہ وہ سب سے زیادہ بے دست و پا بھی ہیں اور دوسروں پر نکتہ چینی کرنے میں سب سے زیادہ بلند آہنگ بھی! یہ رجعت پسند اور شدت پسند مذہبیت جس کے غیر سنجیدہ مظاہرے ہندوستان میں ہر روز ہوا کرتے ہیں ایک ایسی پست ذہنیت کا پتہ دیتی ہو جس کو ہم جو کچھ بھی کہیں لیکن ترقی پسند تو نہیں کہہ سکتے۔ یوروپین امپیرلزم کے مقابلہ میں آنا ترک اور رضا شاہ پہلوی کے کارنامے بالواسطہ جمال الدین افغانی کی تحریک آزادی کے شاندار نتائج ہیں لیکن جب ہندوستان کے فرسٹ کلاس جتہ و قبتہ کی نظر میں یہ دونوں بھی ”تھرڈ کلاس آدمی“ قرار پائیں تو ظاہر ہو کہ جمال الدین افغانی تو فورتحہ یا مفتحہ کلاس سے اوپر کوئی جگہ بھی نہیں پاسکتے۔ ذہنی فضا کی اس ماتم انگریز پستی میں اگر آج تک جمال الدین افغانی کے نام سے اکثر محراب و منبر نا آشنا رہے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔

مگر فتم حضرت ملا ترش روست نگاہش مغز انشا سدا ز پوست
اگر با ایں مسلمانی کہ دارم مرا از کعبہ می راند حق اوست
(اقبال)

ان اوراق کی ترتیب میں میں نے کوشش کی ہو کہ افغانی کے متعلق مبالغہ آمیز توصیف و تحمیل سے احتراز کروں۔ چنانچہ بہت سی ایسی روایات کو میں نے نظر انداز کر دیا اور بہت سے ایسے بیانات

کے لہجہ کا جوش و خروش کم کر دیا جو ایرانیوں اور افغانستانیوں کی تالیفات میں میری نظر سے گزرے۔ ایک کام مجھ سے نہ ہوسکا اور وہ یہ کہ میں خود ایران اور افغانستان جاتا اور برسرِ موقع بعض اُن واقعات کو تحقیق کرنا جن کی صحت میں مجھے شبہ ہو۔ بہر حال ”آثارِ جمال الدین“ محض ایک نفیسِ اول ہو اور اس عجیب و غریب شخصیت کی روئدادِ حیات کے بہت سے ایسے گوشے میری دسترس سے باہر رہ گئے ہیں جہاں اہلِ نظر کو ۱۸ویں اور ۱۹ویں صدی میں اسلامی ممالک کی تاریخ کا مطالعہ کرنے کے لیے بہت وسیع میدان مل سکتا ہو۔

میرا آخری فرض اُن محترم احباب کا شکریہ ادا کرنا ہو جن کی بہت افزائی نے مجھے اس کام پر آمادہ کیا۔ مسیح الملک حکیم اجمل خاں، ڈاکٹر مختار احمد انصاری اور مولانا ابو الکلام آزاد کی صحبتوں میں میں ”افغانی“ کی عظمت سے آشنا ہوا اور اُن بزرگوں نے میری اس جستجو میں اکثر مشکل مقامات پر میری امداد فرمائی۔

ان تین کے علاوہ ہندوستان میں کچھ اور اربابِ نظر بھی ایسے تھے جنہوں نے وقتاً فوقتاً میری مشکلات کو آسان کیا۔ سب سے زیادہ میں سردار صلاح الدین خاں سابق سفیرِ کابل کا مرہونِ منت ہوں کہ موصوف نے کئی بار افغانستان سے میرے لیے مفید معلومات حاصل فرمائی۔

یورپ میں میری تلاش و جستجو کو سب سے زیادہ روشنی علامہ پروفیسر گارڈنر براؤن سے حاصل ہوئی۔ مرحوم مستشرق کے محترم

وجود میں تھے علم و فضل کی اعلیٰ کردار کا ایک نظر افروز نمونہ دیکھا اور میں اُن سے اپنی اُس پہلی ملاقات کو بھول نہیں سکتا جب ایک اجنبی طالب علم کی حیثیت سے میں اُن کے گھر گیا تھا اور وہ میرے مدعا کو معلوم کرنے کے بعد مجھ سے اس طرح ملے تھے کہ گویا وہ مجھے برسوں سے جانتے ہیں اُس حالت میں جب کہ امراض قلب کی وجہ سے اُن کو ملاقاتیں کرنے کی ممانعت کر دی گئی تھی پہلی ہی ملاقات میں اُنھوں نے جمال الدین افغانی کے متعلق مجھے اپنا سارا خزانہ دکھا دیا اور تین گھنٹے تک افغانی کے اذکار میں اس طرح مشغول رہے کہ گویا وہ کبھی بیمار ہی نہ تھے۔ جب تک میں انگلستان میں رہا، افغانی کا نام میرے اور اُن کے درمیان ایک ایسا واسطہ بن گیا تھا کہ نہ وہ گورے تھے اور نہ میں کالا تھا اور نہ وہ انگریز تھے نہ میں ہندوستانی۔ علم و فضل کی یہ سیرت و کردار میں نے اپنے ملک کے بہت کم علماء و فضلا میں پائی ہو۔ دوسرا نام جو دلی شکریہ کے ساتھ میں لکھتا ہوں مس Carlton کا ہے جو شیخ کے بہت گہرے دوست مرحوم بلنٹ کی ہمیشہ تھیں اور جن سے پروفیسر براؤن نے میرا تعارف کرایا تھا۔ ان محترمہ نے بلنٹ کے تمام کاغذات مجھے دکھائے اور شیخ کے متعلق بعض دلچسپ دستاویزات مجھے ان ہی کاغذات سے حاصل ہوئیں۔

یورپ میں منجملہ بہت سے اجاب کے جنھوں نے میری امداد کی، دو اور محترم اجاب ایسے ہیں جن کا ذکر کرنا میرے جذباتِ تشکر کا تقاضہ ہو۔ ان میں ایک اسد فواد بے مارشل فواد پاشا مرحوم کے

صاحبزادے ہیں۔ موصوف کی شخصیت ترکی سیاست میں ایک تاریخی حیثیت رکھتی ہے۔ اُن کے والد ماجد مارشل فواد پاشا مشہور معرکہ پلوونا میں غازی عثمان پاشا کے شانہ بشانہ لڑے تھے اور اُسی معرکہ کی خدمات کے معاوضہ میں اُن کو سلطنت ترکیہ کے فیلڈ مارشل کا اعزاز عطا کیا گیا تھا۔ اسد فواد بے نے اپنی زندگی سلطانی استبداد کی پہلی ضرب کھا کر شروع کی تھی۔ وہ اپنی نوجوانی کے زمانہ میں سیاسی شبہ کی بنا پر غلاطہ سرلئے کے محبس میں چند روز بند رہے اور ترک احرار کی کامیابی کے بعد وزیر اعظم کامل پاشا کے سکریٹری مقرر ہوئے۔ اُس کے بعد محمود شوکت پاشا کے سکریٹری منتخب ہوئے۔ پھر تیسرے وزیر اعظم پرنس سعید حلیم کے معتمد بنائے گئے۔ ۱۹۱۷ء کی جنگ شروع ہونے کے بعد وہ طلعت پاشا کے سکریٹری مقرر ہوئے۔ جنگ کے ختم ہونے کے بعد اُن کو سوئٹزر لینڈ میں پناہ گزیں ہونا پڑا اور وہیں لوزان کی صلح کانفرنس کے زمانہ میں تئیں نے اُن کے گھر جہاں رہ کر قدیم اور جدید ترکی کی دلنواز انسانیت کا یہ نظر افروز نمونہ دیکھا۔ گویا میں نے ان چند ہفتوں میں آل عثمان کی انقلابی تاریخ کے بہت سے زندہ اوراق کا آؤل سے آخر تک مطالعہ کر لیا۔

دوسرے محترم دوست ڈاکٹر بہجت وہبی ہیں جو وہبی پاشا کے دوسرے صاحبزادے ہیں۔ ۱۹۱۷ء کی جنگ سے پہلے اُن کے خاندان کا مصر کے شاہی خاندان سے بہت گہرا تعلق تھا چنانچہ وہ اپنی طالب علمانہ زندگی میں شاہزادہ سعید حلیم اور شاہزادہ عباس حلیم سابق خدیو مصر کے ہم سبق رہے۔ جدید طب میں اُن کا مرتبہ بہت بلند سمجھا جاتا ہے۔

مصر میں وہ طبعی کالج کے ایک اعلیٰ عہدہ پر فائز تھے۔ کچھ عرصہ تک وہ سعد زغلول پاشا کے اسٹاف میں اُن کے طبعی مشیر رہے اُس کے بعد برطانوی ریزیڈنٹ کے ناراض ہو جانے کی وجہ سے اُن کو ترک وطن کرنا پڑا اور عرصہ تک پیرس میں مقیم رہے۔ ۱۹۳۳ء میں موصوف جامعہ ملیہ دہلی کی دعوت قبول کر کے توسیعی لکچر دینے ہندوستان بھی تشریف لائے تھے۔ اب وہ زیادہ تر مصر میں رہتے ہیں اور بین الاقوامی مسائل کے بہت بڑے واقف کار سمجھے جاتے ہیں۔ ڈاکٹر دہبی کے علم و فضل کے متعلق ایک عجیب اور بہت دلچسپ بات پیشہور ہو کہ اب دنیا میں صرف وہی ایک شخص ہیں جو مصری مئی تیار کرنے کے قدیم نسخہ سے واقف ہیں۔ ۱۹ ویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے آغاز میں موصوف مصر اور ترکی کے سیاسی مسائل سے بہت گہرا تعلق رکھتے تھے۔

دیارِ مغرب میں اِن احباب اور اُن احباب کے علاوہ بھی بہت سے احباب اور اربابِ علم و فضل نے افغانی کے متعلق ایک مسافر کی تلاش و جستجو میں ہر ممکنہ اعانت فرمائی اور اُن سب کا میں مشکور ہوں۔ یہ اوراق کم و بیش دس سال کی تلاش و جستجو کا حاصل ہیں اِس حبل کا ایک حصہ یعنی شیخ کے مضامین اور مقالات اور قلمی کار ناموں کا ایک ذخیرہ میرے پاس ابھی محفوظ ہی اور اگر زمانہ نے مہلت دی تو اِن اوراق کی تکمیل کے بعد انشاء اللہ اُس کی ترتیب کا کام بھی شروع ہو جائے گا۔

محمد عبد الغفار

حیدر آباد۔ دکن
۱۵ اگست ۱۹۳۲ء۔

خاندان اور تاریخ و مقام ولادت

پہلی ہی منزل پر شیخ کے سوانح نگار کا قلم لغزش کرتا ہے۔ منزل دشوار گزار ہے۔ اُن کے خاندان، مقام ولادت اور قومیت کے متعلق بہت اُچھی ہوئی بحث ہمارے سامنے ہے، بہت سے متضاد بیانات ہیں۔ نفی اور اثبات کی ایک صبر آزما آویزش ہے جس سے بچ کر کل جانا بہت ہی مشکل نظر آتا ہے۔ قضیہ دراصل ایرانیوں اور افغانیوں کے درمیان ہے۔ ایرانی شیخ کو ایرانی کہتے ہیں اور اُن کے ایرانی ہونے پر بے شمار دلیلیں لاتے ہیں۔ مگر افغان مدعی ہیں کہ وہ افغان تھے اور اپنے دعوے کو بہت سی تاریخی شہادتوں اور بیانات سے استوار کرتے ہیں۔ یہ قضیہ سراسر قومی ہے، شخصی نہیں ہے۔ دونوں ایک ہی فزّۃ افتخار کے لیے جھگڑ رہے ہیں۔ دونوں میں سے ہر ایک کو یہ ضد ہے کہ جمال الدین کے ہم قوم ہونے کی عزت ہمارے ہی لیے مخصوص ہو۔ یہ کہتے ہیں وہ ہمارے تھے اور ہم میں سے تھے، وہ کہنے ہیں کہ وہ ہمارے تھے اور ہم میں سے تھے۔ دونوں کے جذبات قابلِ احترام ہیں اور دونوں کے بیانات وزن رکھتے ہیں۔ شیخ کے سوانح نگار کے لیے خاکِ ایران اور ارضِ افغانستان کے اس قضیے میں ثالث بالآخر بننا بہت ہی مشکل کام ہے۔ پھر یہ الجھٹا کیونکر اُچھے و درمیانی

صورت صرف یہ ہو سکتی ہو کہ فریقین کے بیانات سے قطع نظر کر کے صرف اُسی بیان کو معتبر اور فیصلہ کن سمجھا جائے جو خود شیخ کا بیان ہو اور مستند ذرائع سے ہم تک پہنچا ہو۔ مگر یہ بھی آسان نہیں، اس لیے کہ ایک فریق اس قسم کے بیانوں کو "بیانِ حقیقت" نہیں سمجھتا اور شیخ کی خاص خاص سیاسی مصلحتوں پر محمول کرتا ہو۔ بہر حال بہتر یہ ہوگا کہ پہلے دونوں طرف کے بیانات پیش کر دیے جائیں۔ لہذا اول اُن شہادوں کو دیکھیے جو شیخ کے ایرانی ہونے پر دلیل لائی گئی ہیں۔

(۱) "سید جہاں الدین کے آباد اجداد ۱۲۳۷ھ ہجری سے اسد آباد میں مقیم تھے۔ قروں کے کتبوں اور بعض دیگر تحریروں سے اُن کے بزرگوں کی تاریخ بہ آسانی معلوم ہو سکتی ہو۔ الغرض وہ ہر اعتبار سے اسد آبادی ہیں۔ اُن کے بزرگ اپنے علوم اور کمالات کے باعث ہمیشہ مشہور رہے۔ جلال الدولہ شیخ الاسلام قاضی سید صالح السعد الشہید بھی انھیں کے خاندان سے گزرے ہیں۔ ان کا خاندان ہمیشہ مروجہ خواص و عوام رہا ہو اور خوارقِ عادات کا وسیع سلسلہ اس سے منسوب ہوتا رہا ہو۔ اُن کے والد ماجد سید صفدر بن سید علی بن میر نصیر الدین محمد الحسینی شیخ الاسلام بن میر زین الدین الحسینی القاضی بن میر ظہیر الدین محمد الحسینی شیخ الاسلام بن میر اجل الدین محمد الحسینی شیخ الاسلام مفتاحِ فنون و علوم ت آراستہ تھے اور اپنے زمانے کے مشہور درویش شیخ مرتضیٰ مرحوم سے بہت ربط و ضبط رکھتے تھے۔ انھیں بھی دینی امور سے بہت اعتناء تھا اور ہمیشہ اپنی زمین اور چھوٹے سے باغ میں رہ کر قناعت کی زندگی بسر کرتے رہے۔ اُن کی والدہ کا نام سکینہ بیگم تھا اور میر شرف الدین الحسینی القادری کی بیٹی تھیں اس طرح وہ نجیب الطرفین تھے اور سیدوں کے مشہور و معروف خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔"

لے بیاں مرزا الطف اللہ اسد آبادی جو جامعہ ملیہ دہلی کی مطبوعہ اور شائع کردہ سوانح عمری میں نقل کیا گیا۔

(۲) : "محقق است کہ جدِ کبارش از ۶۳۰ هجری در اسد آباد توطن و سکن داشتند. از بعضی نوشتجات و بخصوص از الواح قبور نیاگان و اجدادش چهار صد و هفتاد و هفت سال می شود"

(۳) جناب اخوند ملائے طالقانی معروف بہ شیخ الرئیس نقل کرد از جناب آقا سید اسد اللہ خرقانی کہ الیوم در نجف در اداره آقائے خراسانی و از بزرگان شندیم کہ گفت از سید جمال الدین سبب را پرسیدم جواب داد افغان در جائے کونسل نہ دارد. من خود را بہ افغان نسبت و ادم کہ از دست کونسل ہائے ایرانی آسودہ باشم و در ہر شہرے کہ می روم گرفتار کونسل نہ باشم"

(۴) "از فرزندان عالم جلیل سید علی ترمذی محدث مشہور است و نسب عالمی بہ خاص آل عبا حین بن علی بن ابی طالب می رساند. تولدش ۱۲۵۴ ہجری مطابق ۱۸۳۹ء در قریہ اسد آباد ..."

(۵) "پدر سید جمال سید صفدر از سادات اسد آباد شغلش رعیتی بود. خانواده سید جمال الدین از خانواده ہائے صحیح و از سادات عالمی در جات حسنی و اتصال شجرہ این سلسلہ بخامس آل عبا حضرت امام حسین ثابت و معلوم است ."

"سید صفدر پسرش سید جمال را در پنج سالگی بہ مکتب گزارده - چون فطانت و ذکاوت خوب داشت در ہشت سالگی از خواندن و نوشتن فارسی فارغ گردید درین دہ سالگی سید جمال الدین از پدرش قہر کردہ بہ شہر ہمدان رفت و در مدائے

لطف اللہ خاں در "شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی" مطبوعہ برلن ۱۹۲۶ء

لے "تاریخ بیداری ایران" بلداؤل مؤلفہ آقائے ناظم الاسلام کرمانی -

لے مشاہیر الشرق - مؤلفہ جرجی زیدان - اس بیان کو صاحب "بیداری ایران" نے بھی نقل کیا ہے -

ہمدان مشغول تحصیل بود۔ مدتے در اصفہان و متہد مشغول تحصیل بود۔ ازال جا بطرف افغانستان مسافرت نموده ... ۹۹

(۶)۔ "خانہ مسکونی سید امروز در اسد آباد معلوم است۔ طائفہ دفا میلش را ہمہ کس می شناسند۔ جناب آقا مرزا علی مجاہد ہمدانی کہ از موثقین است گوید من خواہر سید جمال را در چند سال قبل در اسد آباد ملاقات نمودم۔ ... صاحب اختیار نگارندہ گفت ... کہ زانیکہ جمال الدین بطہران آمد، بلا قش رقم و در مجلس مذاکرہ ازو سوال کردم۔ سید تجاہل کرد و فرمود شنیدہ ام کہ اسد آبائی در نزدیک ہمدان است کہ ابایش بسیار جاہل و عامی اند۔ چون دانستم کہ تجاہل می کند لہذا ساکت شدم۔"

(۷)۔ "جناب آقائے طباطبائی فرمود کہ پسر عموی جمال الدین آقا سید ہادی در مدرسہ چار حصار ایران تحصیل می نمود و سید از اہل اسد آباد است ... ۱۰۰ (۸)۔ طایفہ صاحب اختیار می گویند کہ سید کمال برادر زادہ سید جمال الدین الیوم در اسد آباد است ... ۹۹

(۹)۔ "جناب جاح سیاح محلاتی کہ از دوستان سیدی باشد مذکور ساخت کہ چون سید جمال الدین مقصد بزرگے داشت در بارہ ایران لہذا خود را بہ افغان نسبت داد تا از صدمہ و اذیت ناصر الدین شاہ محفوظ بماند۔ خادم و مصاحب سید کہ معروف بہ عارف آفندی است ابو تراب نامے است کہ برادرش خادم مدرسہ ۹۹ "تاریخ بیداری ایران"

۱۰۰ صاحب اختیار سلمان خاں کا لقب تھا۔ اسد آباد ان ہی کی جاگیر و علاقہ میں واقع ہے۔ طائفہ سے مقصود ان کے خاندان کے لوگ ہیں یا ملازمین۔

۹۹ "تاریخ بیداری ایران" ۹۹ از تاریخ بیداری ایران " ۹۹ "تاریخ بیداری ایران"

چار حصار است و مشہدی علی اکبر نام دارو۔ و خود عارف آفندی نوکر جناب آقا مرزا طباطبائی بود۔ در آیا میکہ جمال الدین وارد طهران گردید ابو تراب مجذوب سید جمال شدہ از آقائے طباطبائی اذن و تخصی خواست و خود را بہ عنوان خادمہ بہ سید بست و بایسد مسافرت نمود۔ از تربیت و انفس قدسیہ او گذشت قدمے کہ بہ عارف آفندی و مصاحب سید جمال معروف گردید ^{۱۰}۔

(۱۰) " شیخ اسد آباد نواح کابل میں نہیں بلکہ اسد آباد متصل ہمدان میں پیدا ہوئے تھے ^{۱۱}۔

(۱۱) ساکس (Sykes) نے بھی اپنی تاریخ ایران جلد دوم میں بیان کیا ہے کہ شیخ ہمدان کے قریب پیدا ہوئے اور نجف میں تعلیم پائی۔ مگر اپنی معلومات کا کوئی معتبر ذریعہ ظاہر نہیں کیا ہے۔

یہ بیانات اس فریق کے ہیں جو شیخ کی وطنیت اور قومیت کو ایرانی تصور کرتا ہے۔ اُن کے مقابلے میں دوسرے فریق کے بیانات پر بھی نظر کیجیے۔

(۱۲) "۔۔۔ اُن کے والد، والدہ، چچا اور تمام رشتہ دار کونان ^{۱۳} (؟) میں رہتے ہیں جو کابل سے جلال آباد کی سڑک پر دو دن کی مسافت ہے۔ شیخ کے ایک عزیز سید محمد بادشاہ کونان کے حاکم ہیں اور اُن کی شادی امیر دوست محمد خاں کی لڑکی سے ہوئی ہے۔۔۔۔۔" ^{۱۴}۔

^{۱۵} از تاریخ بیداری ایران - ^{۱۶} از تاریخ بیداری ایران -

^{۱۷} غالباً یہ نام کنار (؟) ہے اسی نام کا ایک دریا بھی ہے جو جلال آباد کے قریب دریائے کابل سے مل جاتا ہے۔ کناریات اور جلال آباد کے درمیان جلال آباد سے تقریباً ۳۰ میل ہے۔ نقشے میں اس کا محل وقوع ۴۰ اور ۴۲ عرض البلد کے درمیان ہے۔

^{۱۸} بلنٹ "در ہندوستان" بہ جلد پہن۔

(۲۱)۔ بعض واقعات کی تائید اور بعض امور کے اضافہ میں اپنے والد محترم مولانا اصغر علی خاں افغانی کے افاداتِ علیہ سے مستفیض ہوتا ہوں کیونکہ سید جمال الدین کے زمانہ قیامِ کابل و ہندوستان میں میرے والد ماجد اُن سے ملے تھے اور اُن کی صحبت میں رہ کر اُن سے استفادہ کیا تھا۔ . . . سید جمال الدین ^{۱۳۵۵} ہجری (۱۸۳۹ء) میں بمقام اسد آباد پیدا ہوئے جو افغانستان کے مشہور ضلع کنڑ میں واقع ہے۔ اس ضلع میں ساداتِ حسینی کا ایک مشہور خاندان آباد ہے جو تمام ملک افغانستان میں نہایت عزت و احترام کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ سید جمال الدین بھی اسی مبارک خاندان کے ایک مایہ ناز فرزند تھے۔ ان کے والد بزرگوار کا نام سید صفدر تھا۔ آپ کا سلسلہ نسب سید علی ترمذی مشہور محدث سے ملتا ہے اور آگے چل کر جناب امام حسین علیہ السلام سے متصل ہو جاتا ہے۔ . . . ^{۱۳۵۵}۔

(۳۱) افغانستان کے مختلف عناصر میں سے ایک جماعت سادات (اولادِ علی ابن ابی طالب) کی بھی ہے جو اس ملک میں سید کہلاتی ہے۔ اس جماعت کے بعض لوگ مقام شنگ میں رہتے ہیں اور بعض ولایت کنڑ میں آباد ہیں جو جلال آباد کے پاس ہے۔ سادات کنڑ بابر شاہ کے زمانے سے لے کر آج تک علما و اکابر سے خالی نہیں رہے۔ عام طور پر تمام افغانی اُن کے ساتھ بڑی عقیدت رکھتے ہیں اُن کے مادات و اخلاق و لباس افغانیوں کے مشابہ ہیں۔ ^{۱۳۵۵}۔

(۴۱) ”در ہندوستان یک عقیدہ موجود است کہ جمال الدین مرحوم را ایرانی اسد آبادی می گویند و این صرف خیال و ہم بہ نظر می آید۔ تمام دلائل ایرانی بودن ^{۱۳۵۵} فتح کی تالیف ”تاریخ افغانستان“ کے مترجم مولوی محمود علی خاں نے اپنے دیباچے میں یہ عبارت لکھی ہے۔ صاحب موصوف بکھلے چند سال تک حیات تھے۔ اور بھوپال میں مقیم۔ ^{۱۳۵۵} از سید جمال الدین در ”تاریخ افغانستان“۔



سید جمال الدین «الافغان»
(وفات ۹ مارچ ۱۸۹۷ء)

او در کاوہ موجود است ولے ہیج کد ام دلیل نیست نویسنده محقق کاوہ خودش این را قبول نہ دارد۔ مگر بیچارہ افغان ہا کہ امروزہ در دنیاے صدائے در زبانے را مالک نیستند نزدیک است کہ این حقیقت ہم پوشیدہ شدہ و آقائے قبی زادہ کہ بہ آزادی خیال و پاک از تعصب مشہور اند ہم با وجود شہادت بریں کہ فارسی مشارالہ مرحوم فارسی ایرانی نیست ارادہ میل بہ این عقیدہ دارند کہ او ایرانی خواہد بود۔ امیر شکیب ارسلان شاہی د کہ خود مولانا را ملاقات کردہ و ارادت شاگردانہ بہ او دارند، و عالم اہل موسی جارا اللہ تاتاری پیش خود من از افغانیت او اعتراف داشتند۔ من شنیدہ ام کہ در دفاتر افغانستانیہ کاغذات نسبت بہ خاندان ایشان و بنام پدر ایشان (سید صفدر) موجود ہستند و از خاندان ایشان بعضی تا حال در آل جا موجود است۔ در علاقہ موجودہ کنسر در افغانستان کہ برلے سکونت سادات مخصوص است شیر کردہ نام جائے است کہ معنی اسد آبادی دہد۔ تنہا مولانا رتبہ ہمہ وزارت مولانا در عبد امیر محمد اعظم خاں۔ افغانستان چیز ہائے نیست کہ غیر از افغان بودن مولانا پذیرے دیگر ثابت کند۔ نیز بزنگ ترین رفقاء مولانا مجتہد معظم مصری شیخ محمد عبدہ صہبیا از جائے ولادت مولانا بنام و از افغان بودن ذکر می کند۔

۱۵) "شیخ جمال الدین در افغانستان در تاریخ ۱۲۵۴ھ تولد و در آل جا منسوب

۱۶) و ۱۷) دیکھیے ضمیمہ جات۔ ۱۸) دیکھیے ضمیمہ جات۔ ۱۹) دیکھیے ضمیمہ جات

۲۰) ۱۲۹۲ھ میں جب میرا قیام یورپ میں تھا تو اس زمانے میں جنرل ناورٹاں مرحوم و مغفور ابو بعد کو افغانستان میں مالک تاج و تخت ہوئے، افغانی سلطنت کے نمائندے کی حیثیت سے پیرس میں مقیم تھے اور مجھے اکثر ان کی خدمت میں حاضر ہونے کا موقع ملتا تھا۔ اس سبب مرحوم و مغفور سے بارہا گفتگو ہوئی اور میری التجا کو قبول فرما کر مرحوم نے اپنا ایک تحریری بیان مجھے عنایت فرمایا جس کا ضروری اقتباس یہ ہے جو درج کیا گیا۔

به سادات معروف کوثر است - ۵۳

(۶۱) "در قریه کنیز افغانستان تولد یافتند در سال ۳۵۴ هجری - ۵۳

(۶۱) "بعض از مؤرخین مثل سلطان محمد خاں - شیر محمد خاں غلزنائی بهیت
مؤرخین سراج التواریخ وے ماسید و منتسب به اہل نبوت دانستہ اند کہ مؤید قبل
شاں بعضے از مؤرخین فارس و ماوارالنہر ہم بودہ - و صاحب تالیف تذکرۃ الابرار
خانوادہ سید جمال الدین را از اولاد میر سید علی ترندی می داند مثلاً به این صورت
کہ سید جمال الدین بن سید حسن بن مولانا میر سید علی است یوں سید علی
یک شخص عالم و فاضل و مخصوصاً در فن رسم نقاشی مہارت داشت ، ہمایوں
بادشاہ اورا بمعیت خود بہ ہند ببرد - و پس از زائے ہمایوں پسرش حسن کہ در فنگل
و کمالات مثل پدر بود در جملہ نمایان اکبر بادشاہ بہ ہند می زیست آخر ادرکایں
آمدہ توقف گزین خاک کاہل شد - ہمچنین بعضے از مؤرخین افغانی و خوارزمی
مثل مؤلفین سکینۃ الفضل ، تذکرۃ الابرار ، نگارستان ، تذکرۃ شمع الثمن
و غیرہ دارند کہ ورود خانوادہ سید جمال در کاہل از سہابائے عہد گورکانی ہا و ولودین ہائے
افغانی ہست بہر حال مؤرخین خود یا افغانی و خوارزمی جمیع بہ سیادت
جمال الدین و خانوادہ اش اکثریت دارند و در رد این خانوادہ را از عہد گورکانی
ولودین ہائی گویند - جد اعلیٰ جمال الدین کہ در تاریخ معروف است ، سید علی است اگرچہ
سید علی معروف بہ ترندی بالاتر ازاں ہم سلسلہ روشن اجدادے امی (؟) خاندان نبوت
دارد وے از آن جا کہ بین سید علی قطعی مصوّر مشہور عہد ہمایوں و سید علی ترندی شیخ
معروف اشتباہ موجود است کہ آیا این دونفر شخص علیحدہ یا بصفات علیہ دونی مت
لے "بیوک مجاہد شیخ جمال الدین افغانی" از سید علی خاں در امار وطن تاسطنحہ اتاعت مورخہ ۳۰
اگست ۱۹۲۵ء ۵۳ رہن الدین قلیج خاں - از نمائندہ قدیم جمال الدین افغانی در حریدہ مات خط طبعیہ -

ذات یکے بودہ اند۔ ازیں رونمی شود دیگر سلسلہ اجدادی سید جمال الدین را زاید توضیح نمود۔۔۔ امیر دوست محمد خاں سید صفدر را منابرِ روشِ پولتیک خود دیدہ بکابل جلب کردہ بود۔ ملک و جائیداد اورا بہ عنوان مصادِرہ جائیداد سرکاری قید و ضبط داشتہ بود اجدادِ سید صفدر کہ بقول مؤرخین خواہ از بخارا و تبریز یا از خان آباد موجودہ وطنِ مشرقی کابل آمدہ باشند معلوم است بہ عائلہ نہ آمدہ بودند۔ زیرا والدہ سید صفدر وجدہ اش از افغانانِ صافی کنز بہ ہمیں نسبتِ خویشی قدیمہ سید صفدر ہم باہمان طایفہ پرداخت کردہ بود۔ سید صفدر بعضے موسم گرما را بخوگیانی جلال آباد و بعضے سالہا را بخود کابل فرست می نمود و نظر بہ عشقے کہ در تحصیل علوم داشت گاہے بہ ہند ہم تشریف بُردہ بہ تماشایا تدریس خانہ یا وصبت علمائے انجاشنول می باشد۔۔۔ در محاربہ سال ۱۲۰۵ ہجری سید صفدر در ردیف مجاہدین سمت مشرقی اقوام خود ہم شامل شدہ بود۔ سید ہاشم مجاہد مشہور کہ از جملہ حکام امیر دوست محمد خاں و موقع عوات شجاع الملک بہ دے تسلیم نہ شدہ و در قلعہ خصوصی خویش بہ کنز مردانہ و فلاح از قوتِ اضبی کردہ بود او ہم از بنی اعمام سید صفدر بودہ است ۱۲۰۵

(۸)۔۔۔ "رو علی الدہرین" کے ترجمہ عربی مطبوعہ حیدر آباد (۱۲۰۵ھ) اور مطبوعہ بیروت (۱۲۰۵ھ) کے ابتدائی اوراق میں شیخ کے جو مختصر حالات درج ہیں وہ بھی شیخ کے افغانی ہونے پر دلالت کرتے ہیں ۱۲۰۵

بہر حال خاندان، مولد، تاریخ و مقام ولادت، قومیت اور نسب کے متعلق یہ ہیں وہ تمام بیانات جو مختلف ذرائع سے اب تک حاصل ہو سکے ہیں۔ یہ حیثیت مجموعی یہ تمام بیانات بعض امور کے متعلق بالکل متفق ہیں یعنی یہ مسئلہ ہو کہ شیخ

۱۲۰۵ غلام جیلانی اعظمی۔ در مجلہ کابل۔ شمارہ دوم۔ ۴۔ جولائی ۱۹۲۱ء

۱۲۰۶ اس رسالے کے اب جو نسخے ملتے ہیں اُن میں شیخ کے حالات کا حصہ موجود نہیں پایا جاتا۔

۱۲۵۴ھ میں پیدا ہوئے اور یہ کہ اُن کے والد ماجد کا نام سید صفدر تھا۔ سلسلہ نسب کے متعلق صرف اُغلی کا بیان تمام دوسرے بیانات سے مختلف ہو اور چونکہ کسی دوسرے ذریعے سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی ہو اس لیے اُس کو مشتبہ اور ناقابل اعتبار سمجھا جاسکتا ہو۔

مقام ولادت اور قومیت کے باب میں سب سے زیادہ اُلجھانے والا بیان مرزا لطف اللہ خاں کا ہو جو شیخ کے خواہر زادے کہے جاتے ہیں اور جن کی نسبت یہ بھی کہا جاتا ہو کہ وہ عرصہ تک شیخ کی خدمت میں حاضر رہے ۱۲۵۴ھ میں اُن کی مرتبہ ایک سوانح عمری موسومہ "شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی" چاپ خانہ ایران شہر برلن سے شائع ہوئی ہو جس کے دیباچے میں دعویٰ کیا گیا ہو کہ "اس کتاب ہر گونہ شک و شبہ را ازالہ می کند و ثابت می سازد کہ سید جمال الدین ایرانی و اسد آبادی بوده است" نیز اس تالیف کی نمایاں خصوصیت بھی یہی معلوم ہوتی ہو کہ مؤلف نے شیخ کی زندگی کے تمام اہم حالات و معاملات کو پس پشت ڈال کر اپنا تمام زور اسی نکتہ پر صرف کر دیا ہو کہ شیخ افغانی نہ تھے بلکہ ایرانی تھے۔ درحقیقت ایسا معلوم ہوتا ہو کہ "شرح حال و آثار" کا مقصد واحد صرف یہی دعویٰ پیش کرنا ہو کہ شیخ ایرانی تھے اس کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد معلوم ہی نہیں ہوتا۔ مؤلف کا یہ غلو اُن کے دعوے اور بیانات کی قیمت کو بہت گرا دیتا ہو اس لیے ضرورت ہو کہ اُن کے بیانات پر منور کرنے سے پہلے خود اُن کی شخصیت پر غور کر لیا جائے۔ کتاب کے دیباچے میں لطف اللہ خاں کا تعارف اس طرح کرایا گیا ہو۔

"مرحوم لطف اللہ، یکے از آزادی خواہان روشن فکر بود۔ از تریسیت یافتگان، فیض حضور فیلسوف مشرق حضرت جمال الدین اسد آبادی مشہور بہ

افغانی بود۔ در دو مرحلہ مسافرتش بہ پائے تختِ ایران در خدمتِ آں سید
بزرگ وار مشغولِ استفادہ از فیوضاتِ معنوی و کمالاتِ صوری بودہ تارونے
کہ از ایران حرکت نمودند مرزا لطف اللہ خاں محرر مقالاتِ سیاسی
حضرت سید بودہ اند.....“

لیکن شیخ کی مسافرت و سیاحت کے جو حالات مختلف ذرائع سے ہم
تک پہنچے ہیں ان میں کہیں لطف اللہ کا نام نہیں آتا۔ لطف اللہ بیان کرتے
ہیں کہ وہ ہر دفعہ جب شیخ ایران آئے تو اُن کی خدمت میں حاضر رہے۔ شیخ
کے اکثر سوانح نگاروں نے ایران میں اُن کے معقدین احباب اور شرکائے کار
کا تذکرہ بھی نام بنام کیا ہو۔ لیکن لطف اللہ کا کہیں نام نہیں آتا۔ لطف اللہ خود
بیان کرتے ہیں کہ جب شیخ شاہ عبدالعظیم کی خانقاہ میں پناہ گزین تھے تو وہ
اُن کے پاس موجود تھے اور آخر تک موجود رہے۔ لیکن شیخ جب خانقاہ میں
گرفتار کیے گئے تو بھی لطف اللہ کا کہیں ذکر نہیں آتا۔ بہر حال اگر اُن کے
بیانات کو غلط نہ بھی کہا جائے تو اتنا تو ضرور کہا جاسکتا ہو کہ جو کچھ اُنھوں نے
اپنی کتاب میں لکھا ہو وہ مبالغہ اور رنگ آمیزی سے پاک نہیں۔ آئندہ
صفحات میں ان کی بعض روایات جا بجا نقل کی گئی ہیں جن سے یہ حقیقت بخوبی
واضح ہو جائے گی۔

مرزا لطف اللہ کی طرح ایک اور مدعی مؤلف ”تاریخِ میدانی ایران“ بھی ہیں۔
جنھوں نے اپنی تاریخ کے اوراق میں اس بحث پر بہت کچھ لکھا ہو۔ لیکن تاریخی
حیثیت سے اُنھوں نے بعض ایسی غلطیاں کی ہیں جو اُن کے بیانات کی حقیقت
کو بہت ناقابلِ اعتماد بنا دیتی ہیں۔ مثلاً صرف ایک واقعہ پیش کیا جاتا ہو۔ شیخ
کے خادم ابوتراب یا عارف آفندی کے متعلق لکھا گیا ہو کہ وہ ایران سے شیخ

کے ساتھ آیا لیکن شیخ کی زندگی میں ابوتراب کا ذکر پہلی دفعہ ۱۷۹۷ء میں آتا ہے جب وہ مصر سے خلیج البلد کیے گئے۔ مصر سے جب وہ حیدر آباد دکن آئے تو ابوتراب اُن کے ہمراہ تھا۔ ایران کا پہلا سفر شیخ نے ۱۷۹۸ء میں کیا یعنی ہندوستان سے جانے کے چھ سال بعد۔ اگر ابوتراب مصر اور ہندوستان میں اُن کے ایران جاتے سے پہلے شیخ کے ہمراہ تھا تو وہ ایران میں پہلی دفعہ اُن سے کب ملا؟ اس حالت میں صاحب بیداری ایران کا یہ بیان کہ ”در آئے کہ سید جمال الدین وارد طهران گردید ابوتراب مجذوب سید جمال شدہ از آقائے طباطبائی اذن و مرضی خواست و خود را بہ عنوان خادمہ بہ تہدست و بابتہ مسافرت نمود“

کمزور معلوم ہوتا ہے جب کہ وہ خود اس واقعہ کو تسلیم کرتے ہیں کہ ۱۷۹۸ء سے پہلے شیخ کبھی ایران نہیں گئے۔ البتہ دس برس کی عمر میں بقول صاحب ”بیداری ایران“ وہ مشہد اور اصفہان گئے تھے پھر اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ اس زمانہ طفولیت میں شیخ کسی طرح طهران بھی پہنچ گئے تھے تو اس وقت ابوتراب کا شیخ کی خدمت سے وابستہ ہو جانا کسی طرح قرین قیاس نہیں۔

یہ مثال صرف اس لیے پیش کی گئی کہ ان صفحات کے پڑھنے والوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ صاحب ”بیداری ایران“ نے واقعات کو کس طرح مرتب کیا ہے اور اس کتاب کی تاریخی اور علمی حیثیت کیا ہے اور پھر تعجب یہ کہ یہ وہ کتاب ہے جس کے اکثر بیانات کو یورپین مستشرقین نے قبول کر لیا ہے! صاحب ”بیداری ایران“ نے شیخ کے بہ ظاہر افغانی مشہور ہونے کا بڑا سبب یہ بتایا ہے کہ

”چوں سید مقصد بزرگے داشت دربارہ ایران لہذا خود را بہ افغان نسبت داد تا از صدمہ و اذیت ناصرائین شاہ محفوظ ماند“

اور پھر شیخ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ
 ”جواب داد شیخ، کہ افغان در جائے کونسل ندارد و من خود را یہ
 افغان نسبت دادم کہ از دست کونسل جائے ایرانی آسوده باشم...“
 پورپن مستشرقین نے ”بیداری ایران“ کے اس سلسلہ دلائل کو بغیر
 جانچے مان لیا ہے حالانکہ اس بیان کی صحت بہت مشتبہ ہے۔ سوال تاریخی
 تحقیقات کا نہیں ہے بلکہ صرف یہ ہے کہ معمولی فہم کی کسوٹی پر اس واقعہ کو
 کس کر دیکھنے سے کیا نتیجہ پیدا ہوتا ہو۔ آئیے ہم مسئلہ واقعات کو بحیثیت مجموعی
 سامنے رکھ کر اس بیان کو جانچیں۔

مان لیجیے کہ یہ واقعہ صحیح ہے کہ شیخ نے ایرانی حکومت سے بچنے کے لیے
 اپنے کو افغانی مشہور کیا لیکن ایرانی حکومت سے اُن کا تصادم عمر کے آخری
 حصے میں ہوا یعنی جب وہ افغانستان سے اپنا پیام لے کر دنیائے اسلام کی
 طرف آئے تھے تو ایرانی حکومت سے اُن کو کوئی واسطہ نہ پڑا تھا نہ پڑنے
 والا تھا۔ وہ عرصہ تک مصر اور یورپ میں کام کرتے رہے اور ایران کی
 سیاسیات سے اُن کو دور کا بھی کوئی تعلق نہ تھا۔ پھر یہ عجیب بات ہے کہ
 جو خطرہ پیش نظر بھی نہ آیا تھا اس کے لیے شیخ نے ۳۰ برس پہلے ہی پیش
 بندی کر لی تھی! اس قسم کی تیار کردہ شہادتیں عموماً فہم عامہ کی کسوٹی پر
 بہ آسانی کھوٹی ثابت ہو جاتی ہیں۔

علاوہ بریں اس بیان پر یقین کرنے والوں کی ہدایت اور رہنمائی
 کے لیے ایک اور نکتہ بھی قابلِ گزارش ہے۔

اگر تھوڑی دیر کے لیے یہ مان بھی لیا جائے کہ شیخ در اصل ایرانی
 تھے اور سیاسی مصلحتوں کی بنا پر اپنے کو افغانی مشہور کرتے تھے تو یہ ظاہر ہے

کہ اُن کا یہ فریب عرصے تک اُن کے مخالفین اور خصوصاً انگریزوں سے پوشیدہ نہ رہ سکتا تھا اور انگریز جو مصر میں شیخ کی مخالفانہ کوششوں سے تنگ آچکے تھے اس راز کو فاش کر کے شیخ کو بہت بڑی شکست دے سکتے تھے۔ وہ اس طرح ازہر کے تمام علما کو اُن کے خلاف کر دیتے اور بہت آسانی کے ساتھ شیخ کے اثرات کا خاتمہ کر دیا جاتا۔ یہ بات کسی طرح سمجھ میں نہیں آتی کہ شیخ نے کیوں کر ساری عمر اپنے اس راز کو چھپانے کی کامیاب تدابیر اختیار کیں۔ افغانستان میں وہ عہدہ وزارت پر فائز ہوئے۔ مصر میں وہ ازہر کے علما کو اپنا شریک کار بنانے میں کامیاب ہوئے۔ ترکی میں باوجود ترکی اور ایران کی باہمی خصامت کے، وہ اپنی قومیت کو چھپائے رہے اور باوجودیکہ ایران میں (بقول مرزا لطف اللہ خاں) بہت سے لوگ جانتے تھے کہ شیخ ایرانی ہیں اور خود شاہ ایران بھی اس راز سے واقف تھا لیکن وہ راز بدستور راز ہی رہا اور اُس وقت ہی جب کہ شاہ سلطان عبدالحمید خاں کو اس امر پر مجبور کر رہا تھا کہ شیخ کو ایرانی حکومت کے حوالے کر دیا جائے وہ یہ ثابت نہ کر سکا کہ شیخ دراصل ایرانی ہیں۔

ایک امر واقعہ اور بھی قابل غور ہے۔

شیخ کے ایک عزیز سید محمد پاشا حاکم کونان کی شادی امیر دوست محمد خاں کی اڑکی سے ہوئی تھی۔ اس واقعہ کی کسی ایرانی سوانح نگار نے اب تک تردید نہیں کی (نیز امیر محمد اعظم خاں کے زمانے میں شیخ عہدہ وزارت پر بھی فائز ہو گئے تھے۔ ان دونوں واقعات کو مختلف اہل قلم نے بار بار جوہرایا ہے تاریخ افغانستان کا ہر مطالعہ کرنے والا جانتا ہوگا کہ اُس زمانے میں ایران اور افغانستان کے تعلقات نہایت خراب تھے حتیٰ کہ چند مرتبہ دونوں میں

لڑائی بھی ہو چکی تھی اور نہ صرف سیاسی تعلقات خراب تھے بلکہ مذہبی تعصبات بھی دونوں قوموں کے درمیان منافرت پیدا کر چکے تھے۔ ان حالات میں ایک ایرانی کا کسی طرح افغانی بن کر عہدہ وزارت حاصل کر لینا یا اس کے خاندان میں امیر کی بیٹی کا بیاہنا تقریباً ناممکن تھا۔ تاہم یہ دونوں واقعات ابھی تک فریقین کے درمیان مسئلہ ہیں۔ مزید برآں ایک نکتہ اور بھی یاد رکھنے کے قابل ہے؛ وہ یہ کہ شیخ جو فارسی زبان نکلے اور بولتے تھے وہ ایرانی فارسی نہ تھی۔ اُن کی تقریریں اور تحریریں ہمارے سامنے موجود ہیں اور اس بحث کا فیصلہ مشکل نہیں کہ شیخ کی فارسی ایرانی تھی یا افغانی۔ اگر اس بیان کو صحیح مان لیا جائے کہ شیخ کی ابتدائی زندگی ایران ہی میں گزری اور اُنھوں نے تعلیم بھی ایران ہی میں پائی تو ناممکن ہے کہ وہ اپنی ابتدائی تعلیم و تربیت کے اثرات کو مٹا سکتے۔ نام کا بدل لینا آسان تھا لیکن زبان کا بدلنا تقریباً ناممکن تھا۔ میں نے ایک مرتبہ مرحوم پروفیسر براؤن کے سامنے بھی یہ بحث پیش کی تھی اور اُن کو بھی اتنا ماننا پڑا تھا کہ شیخ جو فارسی بولتے اور لکھتے تھے وہ جو کچھ بھی ہو، ایرانی زبان تو نہ تھی۔ پروفیسر مرحوم نے اپنی تصانیف میں شیخ کے بہت کچھ حالات لکھے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ بلند کے بعد مرحوم ہی یورپ میں مشرقین میں سے پہلے شخص تھے جنھوں نے شیخ کی عظیم الشان شخصیت کو دنیا کے سامنے پیش کیا۔ اُنھوں نے شیخ کی زندگی کے متعلق بہت کچھ تحقیقات کی، لیکن شیخ کی قومیت کے متعلق وہ کوئی قطعی رائے قائم نہ کر سکے اور نہ اُنھوں نے اپنی تصانیف میں کوئی ایسا فیصلہ کن واقعہ بیان کیا جو اس قضیے کا فیصلہ کرتا۔ لیکن زبانی گفتگو کے دوران میں

اُنھوں نے ضرور مجھ سے یہ کہا کہ اُن کا مہجھان اسی طرف ہو کہ شیخ افغانی نہ تھے بلکہ ایرانی تھے۔ مگر یہ کہہ کر اُنھوں نے اپنی اس گفتگو کو ”واللہ اعلم بالصواب“ پر ختم کر دیا!

جدید سیایاتِ مشرق کے متعلق وسیع معلومات رکھنے والا ایک مشہور صاحبِ قلم (Hans Kohn) ہینس کوہن بھی اپنی کتاب ”ہسٹری آف نیشنل ازم ان دی ایسٹ“ میں شیخ کی قومیت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ :-
 ”جمال الدین کی ولادت، اصل اور ابتدائی زندگی کے متعلق ہماری معلومات بہت ہی کم ہیں۔ تاہم وہ خود کہا کرتے تھے کہ وہ سلسلہ میں افغانستان میں پیدا ہوئے اور اُنھوں نے بچپن میں تعلیم حاصل کی“

ایک اور یورپین مستشرق (Louis Massignon) نے ۱۹۱۷ء میں (Revue du Monde Musulman) کی بارہویں جلد میں جمال الدین کے حالات لکھتے ہوئے اپنی رائے ظاہر کی ہے کہ :-

جمال الدین میں ہم ایک خالص ایرانی تہذیب کا نمونہ دیکھتے ہیں۔ دوسرے افغانیوں کی طرح وہ تھے تو سُنی مگر مزاج اور تہذیب کے اعتبار سے وہ ایرانی تھے وہ سادات میں سے تھے اور اُن کا سلسلہ نسب مشہور محدث ترمذی سے ملتا تھا۔ اُن کا خاندان ایک ہزار برس سے زیادہ ایران میں آباد رہا تھا۔ جمال الدین کی تربیت اور تہذیب حد درجہ ایرانی تھی۔ لیکن یورپین مستشرقین - بہ استثنائے براؤن - شیخ کے حالات میں بعض ایسے مغالطوں کا شکار ہوئے ہیں کہ اُن کے بیانات پر اعتبار کرنا بہت مشکل ہو جاتا ہے۔ مثلاً ان ہی (Louis Massignon) نے شیخ کے ایران سے نکالے جانے کا ذکر کرتے ہوئے ایک عجیب بات لکھ دی ہے کہ جمال الدین کو

شاہزادہ عبدالعظیم نے ایران سے نکالا اور رضا کرمانی دراصل "شاہزادہ عبدالعظیم" ہی کو قتل کرنا چاہتا تھا مگر اُس نے قتل کر دیا ناصر الدین شاہ کو! مؤلف کو مغالطہ یہ ہوا کہ درگاہ شاہ عبدالعظیم کو جہاں شیخ پناہ گزین تھے اُس نے شاہزادہ عبدالعظیم بنا دیا! شیخ کے اخراج کے سلسلے میں اس نام کے کسی شاہزادے کا وجود ہی نہیں مگر درگاہ کو شاہزادہ سمجھ لینا اس امر کی دلیل ہو کہ مشرق کے مسایل پر پوربین صاحبانِ قلم کچھ اس طرح قلم برداشتہ لکھتے ہیں کہ واقعات کی تحقیق اصل ذرایع سے نہیں کرتے اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہو کہ درگاہ شاہ عبدالعظیم شاہزادہ عبدالعظیم بن جاتی ہو! :-

ایران کے مشہور صاحبانِ قلم اور وطن پرستوں میں آقائے نقی زادہ نے جو شیخ کی زندگی سے بہت کچھ واقفیت حاصل کر چکے ہیں، اخبار کا وہ (شمارہ ۳ و ۹) میں ایک مفصل مضمون لکھا تھا لیکن وہ بھی اس خاص امر کے متعلق کوئی قطعی فیصلہ نہ کر سکے۔ چنانچہ خود لطف اللہ خاں اُن کے مضمون کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”زندگانی سید راتنا یک درجہ روشن ساخته است و لے باز اظہارِ تردید در ایرانی بودن سید خود داری نغمہ مودہ و در آخر مقالہ نوشتہ اند کہ ایرانی بودن سید قریب بہ یقین بودہ است“

آخری دلیل شیخ کے افغانی ہونے پر مفتی عبدہ کا بیان ہو۔ مفتی عبدہ شیخ کے ارشد تلامذہ تھے اور ان کے وفادار دوست رازدار اور شریکِ کار تھے۔ مفتی موصوف نے بار بار اس امر کا اعادہ کیا ہو کہ شیخ افغانی تھے۔ بلٹ اور مفتی عبدہ یہ دو شیخ کے سب سے زیادہ معتبر احباب تھے اور ان دونوں کی شہادتیں یقیناً قولِ فیصل ہیں۔ لیکن قطع نظر ان بیانات کے جیسا کہ شروع

میں عرض کیا جا چکا ہو، فریقین کے درمیان اس قضیے کا بہتر فیصلہ خود شیخ ہی کے ایسے بیانات سے کیا جاسکتا ہو جن کی صحت ناقابل انکار ہو اور یہی فیصلہ قطعی فیصلہ ہو سکتا ہو۔

۱۔ شیخ کے خاص اور گہرے دوست بلنٹ کا ایک قلمی روزنامہ میری نظر سے گزرا جو اب ان کی بہن مس ڈوروتھی کارلٹن Dorothy Carlton کے پاس موجود ہے، وہ ۱۹۲۳ء میں لندن کے قریب South water ساؤتھ واٹر میں بلنٹ کے آبائی مکان میں رہتی تھیں۔ اس روزنامہ میں لکھا ہے کہ جب بلنٹ نے شیخ سے اس باب میں سوال کیا تو شیخ نے فرمایا کہ اُن کے خاندان کے مورث اعلیٰ سید علی ترمذی (مؤلف صحیح ترمذی) تھے جن کو ۶۰ سو برس پہلے امیر تیمور ترمود (ترکستان) سے افغانستان لائے تھے۔

۲۔ بلنٹ نے اپنی کتاب ”تاریخ قبضہ مصر“

میں جابجا شیخ کے بیانات درج کیے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ ہمیشہ بلا تکلف اپنے افغانی ہونے کا اعلان کیا کرتے رہتے تھے۔

۳۔ اسی طرح اپنی کتاب ”ہندوستان بہ عہدِ رپن“

میں بھی بلنٹ شیخ کے حوالہ سے اُن کے افغانی ہونے کی تصدیق کرتا ہے۔
۴۔ خود شیخ نے اپنی تاریخ افغانستان میں اپنے خاندان سادات کا ذکر کیا ہے گو کہ اپنے ذاتی حالات کچھ نہیں لکھے۔

۵۔ برہان الدین قلعج خاں نے اپنے ایک مضمون مطبوعہ جریدہ ”ملت“

قسطنطنیہ کی اشاعت (مورخہ ماہ تشرین ثانی ۱۳۲۶ھ ہجری - ۱۹۰۷ء) میں خود شیخ کا ایک قول نقل کیا ہے۔ برہان الدین شیخ کے خاص تلامذہ میں سے

تھے اور کوئی وجہ نہیں کہ اُن کے بیان کو غلط یا مبالغہ آمیز سمجھا جائے۔ وہ کہتے ہیں کہ :-

چوں روز ہا می شنوم کہ حضرت استاد را بعض ہا ایرانی می پنداراند، بنا بریں یک محاورہ را کہ دریں خصوص حضرت استاد م با من کردہ اند عیناً می نویم۔
 دمن از سادات معروف کنز بودہ در سال ۱۲۵۴ ہجری در افغانستان تولد شد۔
 شیخ جمال الدین کہ از دوسائے بانی و از اہالی ایران می باشد بہ ہر جائے کہ من رفتہ ام اہم محقق بہ آں جا رفتہ است۔ ازیں سبب ایرانی ہا دانستہ یا نادانستہ مرا شیخ جمال الدین ایرانی می پندارند۔ ایں ظن فاسد مردود و سرا پا خطا آلود و دروغ مطلق است۔ اگر مرا خود من خوب ترمی شناسم اینک خود من می گویم کہ من اصلاً ایرانی نیستم و افغان می باشم۔ تمام افغانی ہا مرا می شناسند و تصدیق من می کنند۔
 ۶۔ ”ہیت ملیہ“ استنبول نے جس کے صدر ابراہیم سال الدین بک تھے،
 ”جریدہ مصوّرہ“ میں شیخ کے حالات شایع کیے تھے۔ یہ کتاب ۱۲۷۰ء میں
 مطبع ثبات استانبول سے شایع ہوئی ہے۔ اس میں بھی شیخ کی زبان سے اس
 قضیے میں یہی فیصلہ ہوا ہے کہ -

”بیچ احتیاج بہ ایں ندارم کہ خود را بہ یک ملتہ نسبت دہم۔ من افغان
 می باشم۔“

جمال الدین بانی کے متعلق شیخ کا اشارہ بہت معنی خیز ہے۔ یہ ایک تاریخی
 حقیقت ہے کہ جمال الدین بانی اُن اطراف میں بہت عرصہ تک کام کرتے رہے
 جہاں شیخ مصروف کار تھے اور ناممکن نہیں ہے کہ اس زمانے کے وقایع نگاروں
 نے ان دو ناموں کو مخلوط کر کے یہ تکلیف دہ مغالطہ پیدا کر دیا ہو۔

علاوہ واقعات کے ایک دوسری طرح سے بھی خود شیخ نے اس تھپے کا فیصلہ کر دیا ہے۔ انھوں نے یہ کہہ کر کہ ”بیچ احتیاج بہ این نہ دارم کہ خود را بہ یک ملت نسبت دہم“ گویا اپنی زندگی کا ایک بہترین خلاصہ بیان کر دیا اور اسی پر ساری بحث ختم ہو۔ جمال الدین جیسا مجاہد بزرگ اور مجدد اعظم آباد کی فضیلت اور بلند مقامی کا محتاج ہی کب تھا۔ اس کے نسب کا حال کچھ بھی معلوم نہ ہوتا تب بھی ہماری یہ لاعلمی کیا اس کی عظمت کو ایک ذرہ کم کر دیتی؟ نسل و خاندان کی نسبتیں ایسے لوگوں کے لیے جن کی روحانی عظمت اور عالمانہ تجربہ اور سیاسی تدبیر ناقابل انکار ہو محض بے معنی ہوتی ہیں۔ اس لیے درحقیقت یہ ساری بحث شیخ کی سیرت کا کوئی اہم اور ضروری جزو نہیں شیخ اسلامی حریت و عصبيت کے علمبردار بن کر ایک ایسا گھلا ہوا پیام ساری دنیائے اسلام کے لیے لائے تھے جو جغرافیائی حدود کا پابند نہ تھا نہ خود پیامبر کی عظمت جغرافیائی امتیازات کی پابند ہو سکتی تھی۔ وہ افغانی تھے۔ محض اس لیے نہیں کہ افغانی خون اُن کی رگوں میں متحرک تھا بلکہ اس لیے کہ اُنھوں نے افغانیوں کو بھی عالمگیر اسلامی اتحاد کی زنجیروں میں باندھ لیا۔ وہ ایرانی بھی تھے اس لیے کہ انھوں نے سب سے پہلے حریت کی وہ شمع فروزاں ایران میں روشن کی جس نے ایرانی دلوں کے آتش خانوں کو ایک دھم پھر گرم کر دیا۔ وہ ترک بھی تھے اس لیے کہ استبداد کے خلاف انھوں نے ملت عثمانی کو آزادی و عزت کا راستہ بتایا۔ وہ مصری بھی تھے اس لیے کہ انھوں نے مصریوں کی ٹھنڈی راکھ میں چٹائیاں پیدا کر دیں۔ وہ ہندی تھے، روسی تھے، عراقی تھے، شامی تھے، سب کچھ تھے۔ وہ اگر شیعہ تھے تب بھی جلیل القدر تھے اور سنی تھے تب بھی اُن کا منصب

بہت بلند اور ارفع تھا۔

ابر جب آسمان پر گھر کر آتا ہے اور ہر طرف برتا ہوا گزرتا ہے تو کوئی ایک قریہ یا ایک شہریہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ بارانِ رحمت صرف ہمارے ہی لیے ہے اور یہ بادل صرف ہمارے ہی ہیں — بلا شرکتِ غیرے — وہ ابر آسمان کی وسعت پر اس طرح برتا ہوا جاتا ہے کہ ہر قصبہ اور شہر اور صحرا اور دیانہ اُس سے اپنا حصہ پاتا ہے۔ سورج مشرق سے طلوع ہوتا ہے مگر کیا وہ صرف مشرقیوں ہی کا حصہ ہے؟۔ وہ مغرب میں غروب ہوتا ہے مگر کیا وہ مغربیوں ہی کا حصہ ہے؟ جب اس کی پُر نور شعاعیں مشرق اور مغرب کے دامنوں میں یکساں جگہ پائیں تو کس کی مجال ہے کہ وہ خورشیدِ عالمتاب کو محض اپنے ہی لیے مخصوص سمجھے!۔ حقیقت یہ ہے کہ جمال الدین کی شخصی اور انفرادی حیثیت خود اُن کے ”پیام“ میں محو ہو گئی تھی — اس طرح کہ دو چیزیں ایک دوسرے سے جدا نہ رہی تھیں۔ جہاں جمال الدین تھے وہاں اُن کا پیام تھا — آج تقریباً نصف صدی بعد جہاں اُن کا پیام ہے وہاں وہ بھی موجود ہیں۔ اُن کی زندگی کی داستان دنیا کے ہر گوشہ میں بکھری ہوئی ہے۔

اُڑائے کچھ درق لائے نے کچھ بلبیل نے کچھ گل نے

جن میں ہر طرف بکھری ہوئی ہے داستانِ میری

شیخ کی زندگی کی یہی ایک بڑی خصوصیت ہے جس نے اُن کو داعیانِ حق کی صف میں ممتاز کر دیا ہے۔ ہر داعی عموماً اپنے ملک اور اپنی قوم کے لیے ایک پیام لاتا ہے اور اُس قوم اور ملک کی تاریخ میں اُس کا نام آپ زر سے لکھا جاتا ہے۔ لیکن جمال الدین کا نام بہت سے اسلامی اور غیر اسلامی

مالک میں اپنی جگہ بنا چکا ہے۔ اس عجیب و غریب زندگی کی داستان کہاں کہاں سے چنی اور سمیٹی گئی ہے۔ افغانستان، ہندوستان، مصر، فرانس، انگلستان، ایران، ترکی، روس، بخارا، عراق، حجاز ہر جگہ وہی ایک نقش قدم ہے۔ جو سجدہ صاحب نظر ان کا منتظر ہے!

دور دراز کنز میں پیدا ہو کر قوم افغان کا یہ فرزندِ جلیل استنبول کی خاک میں محوِ خوابِ ابد ہے۔ اُس نے اسلامی دنیا کے مشرق و مغرب کا دامن ایک دوسرے سے باندھ دیا اور ایسی گرہ لگادی ہے جس میں آنے والی صدیوں کے پُر شکوہ امکانات کی ایک دنیا محفوظ ہے۔

ایک سوانح نگار کے لیے وطنیت اور قومیت کی ضمنی بحث میں الجھ کر رہ جانا ایسا ہے کہ جیسے کوئی شخص ایک سر بہ فلک پہاڑ پر چڑھنے کا تہیہ کر کے اُٹھے اور پھر دامنِ کوہ میں ایک ہی سنگریزے کو لے کر بیٹھ رہے!

دَوْرِ اَوَّل

عہد انتظار

دنیا نے اسلام پر مصائب اور ابتلا کے بادل جھوم رہے تھے۔ اور ہر طرف مغرب مشرق پر چھایا ہوا تھا۔ افق مشرق پر کچھ برس ہوئے بادل تھے جن کی بجلیاں فنا ہو چکی تھیں۔ ہر طرف ایک عالم انتشار تھا۔ اس زمانے میں دنیا کے سب سے کم ترقی یافتہ اور سب سے زیادہ پسماندہ ملک افغانستان میں اتحاد اسلام کا داعی جمال الدین پیدا ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ایک طرف ہندوستان میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی تجارت حکومت کی شکل اختیار کر چکی تھی اور دوسری طرف وسط ایشیا میں خیوا اور بخارا کی آزادی روسی شہنشاہیت کی قربان گاہ پر آخری سانس لے رہی تھی۔ مصر میں سلطان ترکی کی سیادت اور خدیو کے اقتدار کا خاتمہ ہو چلا تھا ایران میں یورپین دول اپنا اپنا حصہ بانٹ رہی تھیں۔ ترکی مریض ناتواں اب بیماری کے آخری درجے میں موت کا مقابلہ کرنے کی ناکام کوشش کر رہا تھا اور یورپ کے دشمنہ درآستین اطباء مرہض کے سرہانے بیٹھے ہوئے اس کی آخری سچکی کا انتظار کر رہے تھے۔

اس عہد ابتلا میں جب ہمیں پست دل ضعیف اور حوصلے کمزور ہو چکے

تھے عالمِ اسلام کی ہمہ گیر تاریکی کے اندر کبھی کبھی اور کہیں کہیں ظلمت کے پردوں میں روشنی کی ایک شعاع چمک بٹائی تھی اور چمک کر غائب ہو جاتی تھی۔ مختلف اسلامی ممالک میں کچھ اللہ کے بندے موت کی سختی سے گھبرا کھبرا کر اٹھتے تھے، چند قدم چلتے تھے، کچھ کہتے تھے، اور پھر گر جاتے تھے!۔ اسید کا چراغ کم و بیش سو برس تک ٹوٹے ہوئے قدیم طاقوں میں ٹٹماتے رہنے کے بعد اگر گل نہ بھی ہوا تھا تو گل ہو گیا تھا! سونے والوں میں سے کبھی کوئی "بار بستر" ایک دد کروٹیں لیتا تھا اور پھر فنا کی نیند میں غافل ہو جاتا تھا۔ دلوں کے آتش خانے سرد پڑے تھے۔ اگر کوئی چنگاری باقی تھی تو وہ بھی راہ کے ڈھیر کے اندر دبی ہوئی تھی!۔

مگر موت ہی کے دامن سے حیات بندھی ہوئی ہو۔ چنانچہ قبا کی شدت اور سخت گیری داعیانِ حق کی روحوں کو بیدار کر رہی تھی اور اکثر اسلامی ممالک میں موت کی گھنٹی کے ساتھ ہی ساتھ زندگی کا نفاذ بھی بج رہا تھا۔ قسطنطنیہ میں ابوالاحرار مدحت پاشا اور ان کے معاصرین مصطفیٰ پاشا، رتید پاشا، ضیاء پاشا، علی سعاری، فواد پاشا، عمر پاشا، نامق کمال بے اور کتنے ہی ایسے قوم پرست، ایران میں آنے والے عمر انقلاب کے حریت پرست علما اور مجتہدین :- سید عبداللہ، سید محمد طباطبائی، حاجی مرزا حسن شیرازی، حجت الاسلام شیخ ہادی نجم آبادی، مصر میں مصطفیٰ کاظمی اور ان کے شریک کار، ٹیونس میں خیسر الدین پاشا الجیر یا میں امیر عبدالقادر، وسط ایشیا اور ترکستان میں شیخ محمد بیرم وغیرہ نجد میں محمد بن عبدالواہب، طرابلس میں امام محمد بن سنوسی۔ یہ ایک سلسلہ تھا

۵۹۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۸۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۷۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۶۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۵۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۴۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۳۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۲۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۱۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۰۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۹۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۸۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۷۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۶۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۵۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۴۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۳۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۲۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۱۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۰۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۹۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۸۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۷۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۶۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۵۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۴۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۳۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۲۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۱۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۰۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۹۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۸۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۷۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۶۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۵۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۴۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۳۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۲۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۱۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۰۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۹۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۸۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۷۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۶۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۵۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۴۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۳۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۲۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۱۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۰۔ دیکھیے ضمیمہ ۹۔ دیکھیے ضمیمہ ۸۔ دیکھیے ضمیمہ ۷۔ دیکھیے ضمیمہ ۶۔ دیکھیے ضمیمہ ۵۔ دیکھیے ضمیمہ ۴۔ دیکھیے ضمیمہ ۳۔ دیکھیے ضمیمہ ۲۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۔

واعیانِ حریتِ اسلامی کا جو باوجود ناموافق حالات کے دنیائے اسلام میں پھیلتا جاتا تھا۔ اسی سلسلے کی ایک کڑی جمال الدین افغانی تھے۔ لیکن جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے وہ ان تمام مردانِ میدان میں اپنی ایک مخصوص شانِ امتیاز رکھتے تھے۔ حریت اور آزادی کی راہ میں یہ جتنے راہ رو تھے ان میں سے ہر ایک کسی ایک ہی ملک یا ایک ہی جغرافیہ صہ کے اندر اپنا کام کر رہا تھا۔ مصطفیٰ کامل نے جو کچھ جدوجہد کی وہ مصری قوم کے نقطہ نظر سے، مدحت پاشا نے جو قربانیاں گوارہ کیں وہ صرف ملتِ عثمانی کی خاطر، عبدالوہاب کی تحریک نجد میں مرکوز رہی، سنوسی کا جولانگاہ طرابلس رہا، ان سب کا پیام ایک تھا لیکن ان میں سے اکثر کا دائرہ عمل محدود تھا۔ لیکن جمال الدین تمام جغرافیہ حدود سے آزاد ہو کر اسلامی ممالک کی فضا میں پھیل گیا اس نے متفرق تحریکات کو ایک ہی مرکز پر متحد کر دینے کی کوشش کی، وہ ایک شعلہ کی طرح بھڑکتا ہوا افغانستان سے اٹھا تو مصر، ایران، ترکی، ہندوستان، عراق، مرقش، بنجارا اور ترکستان تک آگ اور نور برساتا ہوا گزر گیا۔ فی الحقیقت دنیائے اسلام کے عہدِ جدید کی تاریخ میں کوئی نام اس قدر ہمہ گیر اور وسیع اور اس قدر گوش آشنا نہیں مل سکتا۔ مرقش سے ترکستان اور لندن و پیرس سے پیٹروگراد تک جمال الدین کی آواز اس طرح سُنی گئی جس طرح کبھی پہلے گزشتہ چند صدیوں میں تنہا کسی ایک شخص کی نہ سُنی گئی تھی۔ شیخ کا یہ شخصی امتیاز جو ان کی روحانی عظمت کا ایک عکس تھا، ناقابلِ انکار ہے۔

افغانستان میں شیخ کی ابتدائی زندگی ایک عہدِ انتظار تھا جب وہ اپنے وطن کے فتنوں میں اپنی زندگی کے وسیع تر میدانوں کے لیے فکر و نظر کا سرمایہ حاصل کر رہے تھے۔ بیسویں صدی عیسوی کے نصفِ اول میں افغانستان خانہ جنگی

اور طوائف الملوکی کا شکار تھا، نہ کوئی مستقل حکومت قائم تھی نہ ہو سکتی تھی۔ افغان قوم کی قومی زندگی کا کوئی نظم قائم نہ تھا۔ حقیقت کوئی قومی زندگی ہی نہ تھی۔ سرزمینِ افغنہ امن و امان کے نام سے نا آشنا تھی۔ ۱۲۵۰ ہجری (۱۸۳۴ء) میں ہرات پر ایرانیوں نے حملہ کیا اور کامران کو سخت شکست اٹھانی پڑی لیکن بعد کو انگریزوں کی امداد سے وہ سنبھل گیا۔ برطانوی پالیسی اس وقت افغانستان میں مستقل مداخلت کا فیصلہ کر چکی تھی اسی لیے شاہ شجاع کو دوست محمد خاں پر حملہ کرنے کی ترغیب دی گئی۔ چنانچہ شجاع نے دوست محمد خاں کو شکست دے کر ملک کے بڑے حصے پر قبضہ کر لیا اور دوست محمد خاں انگریزی حکومت کے قیدی بنا کر ہندوستان لائے گئے۔ تقریباً یہی زمانہ شیخ کی پیدائش کا زمانہ تھا۔ انگریزی اقتدار افغانستان میں قدم جما چکا تھا اور انگریزی سیاست کے ہرے افغانستان کی بساط پر لڑائے جا رہے تھے۔ یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا تھا کہ افغانستان کی آزادی ختم ہو گئی اور جس طرح روس نے وسط ایشیا میں اپنا اقتدار قائم کر لیا تھا اُسی طرح برطانوی سیادت افغانستان میں قائم ہو جائے گی لیکن قارت پردوں کے پیچھے اپنا کھیل کھیل رہی تھی اور نظروں سے پوشیدہ اس کا ایک جلیل القدر ہرہ اسی بساط کے ایک گوشے میں تیار ہو رہا تھا۔ انگریزوں کو اس وقت کچھ خبر نہ تھی کہ اس ملک میں اُن کی فوجوں کا پڑاؤ تین سال بھی قائم اور باقی نہ رہ سکے گا اور ایک نیا طوفان آئے گا جس کی ابتدا ہند افغان ڈاکوؤں اور لٹیروں سے ہوگی۔

جب انگریز اپنے قبضے کی بنیادیں مضبوط کرنے میں مشغول تھے تو دفعتاً علگری قبیلے کے اندر سورش پیدا ہوئی اور قبائل کی ایک معقول تعداد

اس شورش میں شامل ہو گئی۔ غلزی خواتین نے کابل کے راستے بند کر دیے اور موقع کو مناسب سمجھ کر دوست محمد خاں کے لڑکے محمد اکبر خاں نے اُن سے اتحاد پیدا کر لیا اور صورتِ حالات سے فائدہ اٹھا کر ایک زبردست جمعیت اپنے ساتھ فراہم کر لی، یہاں تک کہ انگریزوں نے محسوس کر لیا کہ اکبر خاں کی بڑھتی ہوئی قوت انگریزی اقتدار کو خطرے میں ڈال رہی ہے۔ چنانچہ اکبر خاں کے استیصال کا تہیہ کر کے حملہ کی تیاریاں شروع کر دی گئیں لیکن غلزی گروہ نے کابل کی شہرِ پناہ کے سامنے پہنچ کر شجاع کو محصور کر لیا اور خود شہرِ کابل کے اندر سخت بغاوت شروع ہو گئی۔ باغیوں نے باغ شاہ اور قلعہ محمد شریف پر قبضہ کر کے انگریزوں پر زندگی کے دروازے بند کر دیے۔ بہت سے انگریز باغیوں کے ہاتھ سے مارے گئے ملکی قبائل اس فتح کے بعد زیادہ تعداد میں غلزیوں کے جھنڈے کے نیچے جمع ہونے لگے اور شجاع مع انگریزوں کے ہر طرف سے گھر گیا۔ اب صلح کی تحریک شروع ہوئی بالآخر اس قول و اقرار کے ساتھ کہ افغانستان میں کسی جگہ کوئی انگریز قیام نہ کرنے پائے گا اور امیر دوست محمد خاں آزاد کیے جائیں گے انگریزی فوج کو افغانستان سے واپس جانے کی اجازت دی گئی۔ ساتھ ہی انگریزوں سے وعدہ لیا گیا کہ وہ بطور تاوان ۱۴ لاکھ روپیہ ادا کریں گے نیز چند انگریز بطور ضمانت افغانستان میں مقید رکھے گئے۔ اس معاہدے کے بعد انگریزی فوج کی واپسی شروع ہوئی۔ انگریزی فوج کا یہ وہ خوفناک سفر تھا جس کے دردناک واقعات تاریخ کے صفحات پر خون اور آسروں سے لکھے گئے ہیں۔ انگریزوں کی اس فوج میں سے جو کابل سے ہندوستان کی طرف واپس ہوئی صرف ایک نفر واعدہ ڈاکٹر برائین

علوم رائج الوقت حاصل کر کے اور علم کی اس دولت سے مالا مال ہو کر اپنی عمر کے اُس دور کو شروع کیا جس کے ساتھ کار سازِ قدرت نے عالمِ اسلامی کو اپنے واسے انقلاب کا دامن باندھ دیا تھا۔ لیکن صاحب ”بیداریِ ایران“ اور لطف اللہ خاں کے بیانات ان شہادتوں کے بالکل خلاف ہیں جن سے مندرجہ بالا حالات اخذ کیے گئے ہیں۔ ان اختلافی بیانات پر بھی ایک نظر کرنا ضروری ہے۔

مرزا لطف اللہ خاں کہتے ہیں کہ شیخ ۱۲۶۳ھ ہجری میں قزوین بغرض تعلیم بھیجے گئے اور وہاں دو سال مقیم رہے۔ لطف اللہ خاں سید صفدر کے کابل آنے اور وہاں مقیم رہنے کا کوئی ذکر نہیں کرتے بلکہ یہ بیان کرتے ہیں کہ قزوین میں دو سال قیام کے بعد جب شیخ کی عمر ۱۱ سال کی ہوئی تو اُن کے والد اُن کو طہران لے گئے۔ طہران میں شیخ کی تعلیم کا حال یوں لکھتے ہیں کہ وہ وہاں سلمان خاں حاکم اسد آباد کے مکان پر مقیم ہوئے اور آقا سید صادق کے درس میں جانے لگے جو اُس زمانے کے مشہور علما میں سے تھے انھوں نے شیخ کی ذہانت کی بہت قدر کی۔ وہاں سے شیخ اپنے والد کے ساتھ عتباتِ عالیات گئے اور وہاں وہ شیخ مرتضیٰ عالم و مجتہد کے پاس مقیم ہوئے۔ چار سال تک وہ وہاں حصولِ علم میں مشغول رہے اور آخر کار مولا سال کی عمر میں (۱۲۸۵ھ ہجری) وہ پہلی دفعہ ممبئی آئے۔ ممبئی آتے ہوئے وہ بوشہر میں حاج عبدالنبی کے پاس ٹھہرے۔ ہندوستان آنے کے بعد۔

ایک سال و چند ماہ در آں جا اقامت داشتہ و علومِ اروپائی دریاغی وغیرہ را فراغی گیرد و ماہے چند در کلکتہ منزل حاجی عبدالکریم بودہ پس ازاں سفر کہ معطلہ می نماید۔

۳۹ شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی مؤلف مرزا لطف اللہ خاں

بقول مرزا لطف اللہ خاں شیخ ۱۲۶۴ھ ہجری (۱۸۵۷ء) کے قریب مکہ معظمہ پہنچے، وہاں سے نجف و کربلا گئے پھر ۱۲۷۷ھ ہجری (۱۸۶۱ء) میں چار دن کے لیے اسد آباد آئے اس کے بعد چند ماہ طہران میں رہے۔ پھر خراسان کی طرف روانہ ہوئے۔

”طائفہ از ترکمان ہا بسر زواری و قافلہ ریختہ زواری را غارت و برہنہ می کنند۔ بعد از ملاقات سید بہ آل ہا حالت پیدا می شود کہ آل ہا دست یار را بوسیدہ با کمال عذر تمام اموال و اثقال منہوبہ را بہ زواری مسترد می دارند۔“
امام رضا کی زیارت کے بعد کابل آتے ہیں اور

”با امیر کابل مصاحب و ندیم می شوند و بعد ازاں بخدمت امیر دوست محمد خاں می روند“

تقریباً پانچ سال کابل میں مقیم رہتے ہیں اور اُسی زمانے میں ”تایخ افغانستان“ عربی میں لکھتے ہیں۔ یہاں تک مرزا لطف اللہ کا اختلافی بیان ہے جس کو ہم مستند نہیں مانتے۔

شیخ کی ابتدائی زندگی کے متعلق دوسرا بیان جو عام شہادتوں سے مختلف ہے، صاحب ”بیداری ایران“ کا بیان ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ سید صفدر کچھ پڑھے لکھے آدمی نہ تھے۔ جمال الدین نے البتہ کچھ دنوں مقامی مدرسے میں تعلیم پائی اور آٹھ سال کی عمر میں فارسی زبان میں کچھ لکھ پڑھ سکتے تھے۔ تھوڑی سی ترکی زبان بھی جانتے تھے۔ پھر وہ

”دس برس کی عمر میں اپنے باپ کے پاس سے بھاگ گئے اور ہمدان و

۱۲۷۷ھ شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی مولفہ مرزا لطف اللہ خاں

۱۲۷۸ھ شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی مولفہ مرزا لطف اللہ خاں

اصفہان و مشہد ہوتے ہوئے افغانان آئے جہاں کہ انگریزی سیکھی مگر وہ اپنی ایرانی قومیت کو قبول نہ کرتے تھے^{۳۲}

اس موقع پر یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ خود دو بڑے ایرانی وقایع نگاروں میں بھی شیخ کی ابتدائی زندگی کے متعلق اس قدر اختلاف موجود ہے اور ان دونوں کی بیان کی ہوئی تفصیلات اس درجہ مختلف ہیں کہ تاریخی حیثیت سے دونوں میں سے کسی پر بھی اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ پروفیسر براؤن نے بیداری ایران کے حوالے سے اس بیان کو نقل تو کیا ہے لیکن اس کی تصدیق یا تائید نہیں کی۔ دوسری تمام شہادتیں جو شیخ کی ابتدائی زندگی کے متعلق حیا ہو سکیں سب اس بیان کے خلاف ہیں۔ ان کا کوئی سوانح نگار آج تک ابتدائی عمر میں ان کے سفر ایران کا کوئی پتہ نہیں چلا سکا۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ مرزا لطف اللہ خاں اور صاحب ”بیداری ایران“ کا مرکز خیال صرف شیخ کی قومیت کا سوال ہے۔ ہر پھر کر اور گھوم گھام کر موقع اور بے موقعہ دونوں بزرگ اس بحث کو بار بار اٹھاتے ہیں اور اپنی رائے کی تائید میں ہر طرف سے شہادتیں جمع کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان کے بیانات میں ربط و یاس زیادہ اور حقائق کی مقدار بہت کم ہو جاتی ہے۔

صرف ایک بیان اور ہم کو ایسا ملتا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی عمر میں شیخ نے ایران کا سفر کیا تھا۔ وہ بیان اعظمی کا ہے جو ”مجلہ کابل“ میں شائع ہوا ہے۔ آئندہ صفحات میں اس بیان کو بھی نقل کیا گیا ہے لیکن اس سے بھی یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ شیخ دس برس کی عمر میں اپنے باپ کے پاس سے بھاگ کر سہدان و اصفہان گئے تھے، بلکہ اس بیان کے مطابق شیخ نے

^{۳۲} ”تاریخ بیداری ایران“

یہ سفر ۶۱۰-۶۲۰ء میں کیا تھا جب یقیناً شیخ جوان ہوں گے: جہاں تک ابتدائی عمر میں شیخ کے ایران میں رہ کر تعلیم حاصل کرنے کا سوال ہو، ہم مرزا لطف اللہ خاں اور صاحب تاریخ ”بیداری ایران“ کو نظر انداز کرنے پر اس لیے مجبور ہیں کہ دوسرے کسی بیان سے ان کی تصدیق نہیں ہوتی اور خود یہ دونوں راوی اس قدر ضعیف ثابت ہو چکے ہیں کہ تنہا ان کے بیان پر اعتماد کرنا اصولاً نامناسب ہو۔ بہر حال ہم اپنے بیانات کو ہر باب میں مصدقہ روایات کی کثرت پر مبنی کرتے ہیں اور سلسلہ بیان اس طرح جاری رہتا ہے کہ:-

۵۶-۵۵ء میں جب امیر دوست محمد خاں قندھار کی طرف سفر کر رہے تھے انہوں نے سید صفدر کی جائیداد واپس کر دی اس طرح شیخ دس سال کابل میں مقیم رہ کر پھر اپنے والد ماجد کے ساتھ وطن واپس آئے۔ چند روز بعد (غالباً ۵۵۷ء میں) سید صفدر کا انتقال ہو گیا اس وقت شیخ کی عمر انیس سال کے قریب تھی۔ سید صفدر کے انتقال کے بعد ہی شیخ کی زندگی کا ایک نیا دور شروع ہوا اور ان کا پہلا قدم ان میدانوں کی طرف اٹھا جن میدانوں میں ان کو اپنی تمام عمر حق و باطل کی صف آرائی میں گزاری تھی۔

امیر دوست محمد خاں کی مسند حکومت کے کونے چاروں
ہندوستان و حجاز | طرف کی ہواؤں سے ہر وقت اُڑتے رہتے تھے جمال الدین
کی نوجوانی اس سیاسی مدوجزر کا تماشہ دیکھ رہی تھی لیکن ابھی تک وہ ایک
ناظر کی حیثیت سے طوفانی سمندر کے سواں پر کھڑے ہوئے تھے۔ ابھی ان
کی کشتی موجوں کے دامن میں نہ گئی تھی۔ عمل کے میدان سے ان کا وجود

دور تھا اور وہ وقت ابھی نہ آیا تھا جب وہ ایک مستقل سیاسی سطح نظر اور مسلک لے کر بروئے کار آتے اور نہ ابھی ان کا جوہر مہلی سنجہ اور مکمل ہوا تھا۔ دنیا کے ہر بڑے مصلح اور روحانی قاید اور مجدد کو اس عہد انتظار سے گزرنا ہوتا ہے۔ پہاڑوں کی وادیوں میں تاریک حجروں میں غاروں میں صحراؤں میں دیرانوں میں، اُن کو فکر و نظر حاصل کرنے کے لیے ایک قسم کا اعتکاف کرنا پڑتا ہے۔ یہ اُن کی تیاری اور امیدواری کا زمانہ ہوتا ہے۔ وہ زمانہ جب کچا لوہا پکا بنتا ہے۔

شیخ نے حاکموں اور مدعیانِ حکومت کی شام و صبح اپنے وطن میں خوب دیکھ لی تھی، لیکن ابھی محکوم اقوام کی زندگی کا مطالعہ بھی اُن کو کرنا ضرور تھا۔ وہ حج بیت اللہ کا ارادہ کر کے گھر سے نکلے اور چند روز ہندوستان میں قیام کر کے منزلِ مقصود کی طرف چلے گئے۔ ہندوستان میں ان کا یہ مطالعہ محض سربراہ تھا۔ اُنھوں نے اس ملک میں کیا دیکھا، کیا سنا، کیا سمجھا، معلوم نہیں کہا جاتا ہے کہ اس وقت ان کی زندگی محض طالبِ علمانہ تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ۱۸۵۶ء میں ابھی لال قلعہ کے اندر دودمانِ تیموری کا ایک ٹٹٹا ہوا چراغ باقی تھا۔ مغلوں کے تخت پر تیمور کی یادگار نظر تو آتی تھی لیکن ”حکم کمپنی بہادر کا“ تھا۔ خدا جانے اس وقت شیخ نے محسوس کیا ہو یا نہ کیا ہو مگر وہ ہندستان سے اس زمانے میں اس طرح گزر رہے تھے کہ جیسے کسی کوہِ آتش فشاں پر!

۱۸۵۷ء کے خونِ منگامہ کے لیے سارا مواد تیار تھا اور حکومت اور محکومیت کی ایک خونی منکر ہونے والی تھی تعجب نہیں اگر شیخ نے اس وقت بھی اس آتش فشاں کے کلیجے کی آگ کو محسوس کر لیا ہو اور اسی قسم کے ابتدائی تصورات اور تاثرات اُن کی آئندہ زندگی میں اُن کے لیے چراغِ راہ بنے ہوں۔ کیا تعجب

ہو! افسوس ہو کہ پہلے سفر کی رویداد اس قدر نابود ہو کہ ہم کو یہ بھی نہ معلوم ہو سکا کہ ہندستان میں شیخ کہاں کہاں گئے اور انھوں نے کن کن مقامات پر قیام کیا کس کس سے ملے اور کیا کیا دیکھا۔ سوائے اس کے کہ۔

”بعضے شہر ہائے مختلف ہند را بطور غیر معروف سیاحت کر وہ ضمناً ریاضی جدید و پارہ علوم کہ تازہ بہ آں خاک قدم گزاشتہ بود، آن را تحصیل کر دو در سال بستم بن شریف خود کہ بہ اواخر ۱۲۴۳ھ ہجری بودہ بہ مقصد تشریف کعبہ معظمہ رہسپار گردید۔“

پروفیسر براؤن کے بیان سے معلوم ہوتا ہو کہ اس دفعہ شیخ ایک سال اور کچھ ماہ ہندستان میں رہے اور اس کے بعد حجاز تشریف لے گئے۔

اگر یہ معلوم ہو سکتا کہ شیخ نے اُس حرم قدس میں اور کعبۃ اللہ کی دیواروں کے سائے میں کیا کیا سعادتیں حاصل کیں، مستقبل کے کیا کیا جلوے دیکھے اور اپنے خالق کی بارگاہ میں اپنے ارادوں کے کیا کیا نفعے بنائے، تو شاید اُن آثار اور نقوش کا کچھ پتہ چل سکتا جنھوں نے شیخ کے قلب مطمئنہ کی تربیت و تہذیب کی ہوگی۔ مگر سوائے اس کے کچھ معلوم نہیں کہ جب ۱۲۵۱ھ میں ہندستان ایک خوفناک اور خونریز انقلاب کی کشمکش میں مبتلا تھا، تو شیخ بیت الحرام میں مقفل تھے۔ وہ ایک سال کے قریب حجاز میں رہے لیکن اُن کی زندگی کا یہ ایک سال تاریخ کے صفحات سے بہت دور ہو۔

در سال ۱۲۵۳ھ ہجری بہ نیت ادائے فریضہ حج اجرائے یک سیاحت کہ تخمیناً بقدر یک سال دوام کردہ، علاوہ بر ادائے حج در بارہ اخلاق و عادات اقوام اسلامیہ کہ در راہ سیاحت او تصارف کردہ اندقتجات خیلہ عمیقاًہ کرؤ

۱۲۵۳ھ - اعظمی - در مجلہ کابل

۱۴۴۲
است۔

”خیلے عمیقانہ“ کی کوئی تشریح و تفصیل میسر نہیں آئی۔ اس سفر کی ابتدا اور انتہا یہ ہے کہ

”بعد اداۓ فریضہ حج و زیارتِ مدینہ طیبہ روانہ شام و بیت المقدس و ازان جا بہ عراق و بعضے شہر ہائے فارس مسافرت و سیاحت کردہ دوبارہ از راہ کرمان خاک فارس وارد بلوچستان و ہندستان شدہ در سال ۱۳۷۲ھ ہجری موقعی کہ اعلیٰ حضرت دوست محمد خاں جہت صرف موسم شتا در جلال آباد متوقف بود، سید جمال الدین وارد خاک وطن و بہ دربار شاہی در جلال آباد بحضور شاہ معترفی و در سلک مصاحبین بادشاہی شامل گردید۔“

مندرجہ بالا دو بیانات پر شیخ کی پہلی سیاحت کے متعلق ایک یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ سفر کتنے عرصے تک جاری رہا۔ ایک بیان سے تو صرف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس سیاحت میں ایک سال سے زیادہ صرف نہیں ہوا لیکن دوسرے بیان سے یہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ وہ ایک سال کے قریب حجاز میں قیام کر کے پھر دوسرے اسلامی ممالک میں بھی تشریف لے گئے۔ اس صورت میں اعظمی کا بیان زیادہ قابل وثوق معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ شیخ کی روانگی اور واپسی کا وقت دوسری شہادتوں سے بھی مصدقہ ہے اور اس بنا پر اُن کی سیاحت کی مدت ۱۳۷۲ھ اور ۱۳۷۳ھ کے درمیان ہے۔ افغانستان میں وہ ۱۳۷۲ھ کے قریب واپس آئے اور اسی وقت سے افغانی سیاست میں شیخ کی عملی دلچسپی کا زمانہ شروع ہوتا ہے۔

۱۴۴۲۔ ”جمال الدین افغانی“ مطبوعہ ثبات استنبول۔

۱۴۴۵۔ اعظمی درمجلہ کابل۔

افغانی سیاسیات | جس وقت شیخ اپنی سیاحت سے واپس آکر دربار شاہی میں
 بمقام جلال آباد حاضر ہوئے تو امیر دوست محمد خاں ہرات
 کی مہم پر جانے والے تھے۔ اس مہم کے ساتھ اُن کی زندگی کی مہم بھی ختم ہونے
 والی تھی۔ افغانستان کے سیاسی حالات کی صورت اس وقت یہ تھی کہ ہرات
 پر ایران کا قبضہ انگلستان کی سیاسی مصلحتوں کے باطل خلاف تھا۔ انگریز دیکھ
 چکے تھے کہ شہ کے ہنگامہ میں ہرات پر ایران کا قبضہ ہندوستانی مسلمانوں
 کے مشعل کرنے کا باعث ہو گیا تھا اور اب انگریز کسی طرح بھی ہرات کو ایران
 کے قبضے میں چھوڑنا کوارا نہ کرتے تھے۔ اس وقت امیر دوست محمد خاں کے
 چچا زاد بھائی سلطان احمد خاں شاہ ایران کی طرف سے ہرات کے گورنر تھے۔
 اور خطبہ شاہ ایران کے نام کا پڑھا جاتا تھا۔ چنانچہ انگریزوں نے

”امیر دوست محمد خاں کو ہرات پر قبضہ کرنے کی ترغیب دی اور عہد کیا
 کہ امیر اور اس کے جانشینوں کو ایک سالانہ رقم انگریزوں کی طرف سے دی جائے
 گی جو فوج کو درست کرنے اور قلعوں کو مضبوط رکھنے کے لیے کافی ہوگی
 تاکہ افغانستان کی امارت وسطی ایشیا میں روس اور ہندستان کے درمیان ایک
 مضبوط قلعے کا کام دے“

امیر دوست محمد خاں نے انگریزوں کی تحریک کو قبول کر کے ہرات کو فتح
 کر لیا مگر فاتح اور مفتوح یعنی دوست محمد خاں اور سلطان احمد خاں دونوں
 اسی جنگ کے زمانے میں ہمیشہ کے لیے اپنے جھگڑے ختم کر کے اس دنیا سے
 رخصت ہو گئے۔

امیر دوست محمد خاں کے بعد اُن کے لڑکے اور ولی عہد شیر علی خاں نے

زام حکومت اپنے ہاتھ میں لی اور اُس اعتماد اور بھروسہ کی وجہ سے جو دوست محمد خاں کو شیخ پر تھا، شیر علی نے بھی شیخ کو اپنے دربار میں بطور مشیر و مصاحب رکھا۔ دوست محمد خاں کے انتقال کے وقت یہ اندیشہ قوی تھا کہ شیر علی اور اُن کے بھائیوں میں جنگ چھڑ جائے گی اس لیے کہ دوست محمد خاں نے بڑے لڑکوں کو محروم کر کے شیر علی کو اپنا جانشین نامزد کیا تھا اور شیر علی کے بڑے بھائی سب ملک کے ایک ایک صوبے پر قابض تھے۔ لیکن اس موقع پر شیخ کی عاقبت اندیشی اور فراست نے معاملے کو بڑھنے نہ دیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ دوست محمد خاں کے سب لڑکوں پر شیخ کا کافی اثر تھا اور سب بھائی ان کا احترام کرتے تھے یہی سبب تھا کہ تخت و تاج کے معاملے میں بھی وہ بڑوں کو چھوٹے کے مقابلے میں رضامند کر سکے بہر حال شیخ کے مشورے کے مطابق محمد اعظم وغیرہ شیر علی کے حق میں دست بردار ہونے پر راضی ہو گئے۔ لیکن بد قسمتی سے شیر علی کے پہلو میں ایک فتنہ پرداز وزیر محمد رفیق بھی تھا جو شیخ کی صلح جوئی کو پسند نہ کرتا تھا اور چاہتا تھا کہ شیر علی کے بھائیوں کو بزور شمشیر مغلوب کر لیا جائے۔ وہ شیر علی کو آمادہ فساد کرتا رہتا تھا اور شیخ اس شخص کی ریشہ دوانیوں اور فتنہ پردازیوں کو دیکھ رہے تھے۔ جو واقعات اس سلسلے میں پیش آئے اُن کا تذکرہ شیخ خود اپنی تاریخ افغانستان میں بہ این الفاظ کرتے ہیں کہ۔

”شیر علی کا ایک غاين وزیر محمد رفیق تھا جو خاندانِ خلجی سے نسبت رکھتا تھا اس نے امیر کو مشورہ دیا کہ سب بھائیوں کو گرفتار کر لیا جائے کیونکہ جب تک یہ لوگ افغانی صوبوں پر آزادانہ حکومت کریں گے اُس وقت تک شیر علی کی حکومت مضبوط نہیں ہو سکتی۔ اس تجویز کی خبر بھائیوں



امیر شیر علی خان

شہر را بمحاصره انداخت۔ ولے در آغاز این محاصره عمر سلطان احمد خان

بسیری شدہ برصحت ایڑی پیوست . . . امیر کبیر آں شہر را بغلبہ و قہر
فتح وہ بہاں روز داخل شدہ بہ شہر وفات نمود .
والحاصل اعلیٰ حضرت امیر شیر علی خاں در سال ۱۲۴۹ ہجری در ہرات
بہ مسند سلطنت تقرر گرفتہ سید جمال الدین را مشیر اول و مصاحب خاص
مقرر فرمود

از نقطہ نظر تمدنات و نفوذ قومی کہ محمد رفیق خاں لودی داشت ، اورا
وزیر اول قرار دادہ ولے مرتبہ و عزت و احترام سید جمال الدین بحضورش
بالا تر ازاں بود ۔ محمد رفیق لودی از موقعیت خود نسبت بہ نفوذ و اقتدار سید
جمال الدین اطمینان گاہ نہ داشت ۔ لہذا در صدد بود کہ صدمہ بموقعیت
جمال الدین وارد کند ۔

اس میں شبہ نہیں کہ امیر شیر علی کے دربار میں شیخ کے اثرات بہت
کارگر ہوتے تھے ۔ اور اس زمانے کے افغانی سیاسیات میں شیخ کی شخصیت
بہت وزن رکھتی تھی ۔ غالباً اسی وجہ سے وہ محمد رفیق کی آنکھ میں کھٹک رہے
تھے ۔ سورت یہ تھی کہ ایک طرف تو محمد رفیق امیر کو بھائیوں کی بیخ کنی پر آمادہ کر رہا تھا
اور دوسری طرف شیخ اس پالیسی کی سختی کے ساتھ مخالفت کر رہے تھے ۔ محمد رفیق
سے شیخ کے اختلافات ذرا بھی تعجب انگیز نہیں اول تو اس لئے کہ دجیبا کہ
آئندہ صفحات میں شیخ کے حالات سے واضح ہوگا ، ان کا مزاج بہت سخت تھا
وہ ہمیشہ اختلاف کا مقابلہ شدت اور غصے کے ساتھ کیا کرتے تھے ۔ وہ میٹھی زبان
اور دھیمے مزاج والے چالاک مدبّر نہ تھے بلکہ صاف گو اور پرجوش مبلغ اور داعی
اور نیز اس لیے بھی کہ شیخ کی تمام زندگی کا طور ہی یہ تھا کہ حکومتوں کے اراکین
”عظمیٰ“ درجہ کا بل

اور عمال سے اُن کی کبھی نہ بنتی تھی۔ مصر، ترکی اور ایران میں ہر جگہ حکومت کے ٹھیکہ داروں سے وہ چند روز بھی نہ نبھا سکے بلکہ بہت سختی کے ساتھ اور بہت سی قربانیاں کر کے ان کا مقابلہ کرتے رہے۔ اس قسم کا یہ پہلا مقابلہ اور تصادم تھا جو شیخ کی زندگی میں پیش آیا۔ شیخ آخر تک اپنی اس رائے پر جمے رہے کہ شیر علی کو اپنے بھائیوں سے جھگڑانہ کرنا چاہیے۔ اور اس میں شبہ نہیں کہ اگر شیر علی نے شیخ کے مشورے پر عمل کیا ہوتا تو افغانستان کی تاریخ کے اس دور میں فوں ریزی، بدامنی اور فتنے کی بجائے امن و امان کے ساتھ ملک کی تنظیم ہو سکتی اور وہ انقلابات پیش نہ آتے جو بعد میں عرصے تک پیش آتے رہے۔ یہ قرین قیاس ہے کہ اگر محمد رفیق اور شیخ کے درمیان یہ کشمکش ختم ہو گئی ہوتی اور رفیق کے مشوروں پر شیر علی نے عمل نہ کیا ہوتا تو شیخ عرصے تک افغانستان میں مقیم رہتے اور افغانی سیاست کی بہت سی گتھیوں کو ان کا ناخن تدبیر سلجھاتا۔ لیکن جیسا کہ بہت جلد معلوم ہو گیا، محمد رفیق اور شیر علی کے رویے نے ان کو بد دل کر دیا اور وہ اپنے وطن کی سیاست سے قطع نظر کر کے دنیائے اسلام کے متعلق بڑے بڑے خواب دیکھنے لگے۔ لیکن ہر ناخوشگوار واقعہ کا کوئی نہ کوئی خوشگوار پہلو بھی ہوتا ہے۔ شیر علی اور رفیق سے شیخ کے اختلافات دنیائے اسلام کے لیے ایک برکت عظیم ثابت ہوئے۔ جو کچھ افغانستان نے کھو دیا وہ عالم اسلام نے پایا۔ قدرت نے ان کی اس تارک الوطنی میں دنیائے اسلام کو ایک ایسا داعی حق عطا فرمایا جس کی مثال انیسویں صدی میں مل نہیں سکتی۔ جب تک شیخ شیر علی کی خدمت میں رہے وہ افغانستان کی قومی زندگی میں ایک نئی تحریک پیدا کرنے کی فکر کرتے رہے۔ انھوں نے تنظیم ملت کے نئے راستے پیدا کیے اور جس منزل کی طرف وہ افغانستان کو پہنچانا چاہتے تھے وہی منزل تھی جس کا پتہ اپنی

آئندہ زندگی میں انھوں نے دوسرے اسلامی ممالک کو دیا۔ اپنے وطن میں انھوں نے جو کچھ کیا اس کے متعلق چند مختصر اشارات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ افغانستان میں سب سے پہلا اخبار ”شمس النہار“ کے نام سے جاری کرایا اور امیر شیر علی سے اس جریدے کے اجرا کی اجازت دلوائی۔ افسوس ہے کہ اس اخبار کا اب کوئی پتہ نہیں چلتا۔ ”شمس النہار“ کے پرچے تمام ملک میں تقسیم کیے جاتے تھے اور غیر ممالک میں بھی بھیجے جاتے تھے۔ جب تک شیخ افغانستان میں رہے یہ جریدہ بھی جاری رہا۔“

جیسا کہ شیخ کے حالات سے واضح ہوگا وہ ہمیشہ رائے عامہ کی تہذیب اور تنظیم کے لیے قومی اخبارات اور جراید کا وجود بہت ضروری سمجھتے تھے۔ وہ خود اپنے زمانے میں سب سے بڑے مسلمان اخبار نویس تھے۔ جس ملک میں بھی وہ گئے انھوں نے جراید و اخبارات جاری کرائے اور اسی ذریعے سے اپنا پیام عامۃ الناس تک پہنچایا۔ شیخ کا قایم کیا ہوا وہی پہلا نقطہ تھا جو بعد کو افغانستان میں صحافت اور جریدہ نگاری کا مرکز قرار پایا۔ بقول پروفیسر بالگدارو اواخر سلسلہ میں امیر شیر علی کے زمانے میں ایک اور اخبار بھی جاری ہوا تھا جس کا نام ”کابل“ تھا۔ :-

افغانستان جیسے ملک میں جہاں اہل سیاست اور حکومت تلوار اور نفل کے سوا کسی دوسری چیز کو قومی عصبيت اور حریت کا مظہر سمجھتے ہی نہ تھے قومی سیاست میں قلم کی قوت کو داخل کر دینا شیخ ہی کا کام تھا۔

۲۔ امیر کے دربار اور دفاتر حکومت کے دروبست کو بھی شیخ نے ایک بلند تر سطح پر لانے کی کوشش کی اور متمدن طریقوں سے ایک جدید تنظیم کی

بنیاد ڈالی - افسوس ہو کہ اس زمانے کے تمام دفتری کاغذات ضایع ہو چکے ہیں اور باوجود کوشش کے مزید تفصیلات حاصل نہ ہو سکیں -
۳- فوج کی جدید ترتیب قائم کرائی اور جدید اصولوں پر اس کو منظم کرایا -

۴- سب سے پہلے سرکاری مکاتب قائم کرائے اور تعلیم کی ترقی کے لیے تدابیر اختیار کیں -

۵- عوام کے لیے سرکاری شفا خانے قائم کرائے -

۶- ڈاک اور رسل و رسائل کا کوئی باقاعدہ انتظام نہ تھا۔ اس کو جدید اصولوں کے مطابق جاری کرایا -
۷- وزرا کی ایک مجلس شوریٰ قائم کرائی -

۸- غیر ممالک میں سفیر اور نمائندے بھیجنے کا انتظام کیا۔ وغیرہ وغیرہ یہ تمام جدید اصلاحات وہ تھیں جن سے اُس وقت تک افغانستان ذرہ برابر آشنا نہ تھا اور بلاشبہ ان اصلاحات کا اجرا شیخ ہی کا کارنامہ تھا جس کی قدر و قیمت کو اب ان کے ہم قوم اچھی طرح محسوس کر رہے ہیں -
"مجلہ کابل" میں اعظمی نے بھی شیخ کی ان کوششوں کی طرف بعض اشارات کیے ہیں -

"امورِ دربار بصورت خیلہ عالی و مطابق سلیقہ دربارِ شاہان بزرگ تنظیم گردید - عساکر خیلہ مرتب و منظم کہ نظیر آں در بعض بلادِ شرقی مکتوبہ شدہ بود یا یک تعداد کافی تشکیل گردید - مکتب ہائے عسکری و کشوری تاسیس شد - تسطیع راہا و اعدادِ مسافر فائدہ ہا در عرض طریق مسافرت برپا و تعمیر شد - کابینہ وزراء انصاف و خونس صاحب منصبان عسکری و کشوری بہ آسامی زبان افغانی

وضع شد - شهر جدید شیرپور اعداد گردید -----
- همچنان تنظیم تجارت و روابط با خارج صورت گرفته سید جمال الدین میل
داشت بر سر زود افغانستان بصورت دول معروضه داخل اتحاد و مؤدّت یا
دول خارج شود نماینده های بعضی دول همسایه هم به
کابل حاضر شده بودند . . .

ان اشارات سے یہ حقیقت بخوبی واضح ہوتی ہو کہ شیخ ترقی کی جدید راہوں پر افغانستان کو لے جانا چاہتے تھے لیکن بدقسمتی سے شیرعلی نے محمد رفیق کے مشوروں سے متاثر ہو کر اپنے بھائیوں کے قلع قمع کرنے کا ارادہ کر لیا۔ جب شیخ نے دیکھا کہ اُن کے مشورے کارگر نہیں ہوتے اور امن و امان قائم ہونے کے بجائے پھر جنگ کے شعلے بھڑکنے والے ہیں تو انھوں نے دربار سے قطع تعلق کرنے کا تہیہ کر لیا۔ مگر اس سے پہلے کہ وہ ایسا کریں امیر شیرعلی کے بھائیوں کو کسی طرح امیر کے ارادوں سے مطلع کرا دیا۔ اسی اطلاع کی بنا پر محمد اعظم محمد اسلم اور محمد امین تینوں بھائی دفعتاً اپنے علاقوں کو چلے گئے جہاں وہ سمجھتے تھے کہ شیرعلی کا دستِ دراز ان تک نہ پہنچ سکے گا شیخ نے اب وطن سے رخصت ہونے کا فیصلہ کر لیا۔

”بہر حال سید جمال الدین از اوضاع محمد رفیق خان بھٹی مایوس شدہ بعنوان مسافرت موقتی از حضور شاہ اجازت گرفتہ عازم ہند گردید۔“
یہ واقعہ ۱۸۶۲ء یا ۱۸۶۳ء کا ہے۔

ہندستان | قراین یہ ہیں کہ شیخ چند روز مصلحتاً افغانستان سے باہر رہنا چاہتے تھے تاکہ شیر علی اور اُن کے بھائیوں کی آویزش سے بے تعلق رہیں۔

۵۹ اظمیٰ در مجلہ کابل

اس دفعہ شیخ کا قیام ہندستان میں چند ماہ سے زائد نہیں رہا اور اس عرصے میں وہ بہت خاموش اور گمنام رہے۔ سوائے اس امر کے کہ اُن کا اس زمانے میں ہندستان آنا بعض روایات سے متقین ہوتا ہے، باقی اس سفر کے تمام حالات نامعلوم ہیں۔ زیادہ سے زیادہ اتنا اور معلوم ہے کہ شیخ کو حکومت ہند نے اس دفعہ پنجاب سے آگے جانے کی اجازت نہیں دی۔ پنجاب میں وہ کہاں کہاں رہے اور کیا کیا کرتے رہے کچھ معلوم نہیں۔ لیکن یہ قیاس غلط نہیں کہ شیخ کو جو مرتبہ افغانی سیاست میں حاصل ہو چکا تھا اس کے باعث حکومت ہند نے ان کی نقل و حرکت کی خاص طور پر نگرانی کی ہوگی اس لیے کہ یہ وہ زمانہ تھا جب افغانستان کے معاملات سے برطانوی مدبرین بہت زیادہ دلچسپی لے رہے تھے اور شیرعلی کو برطانوی سہر دیاں حاصل تھیں۔ دوسری طرف یہ واقعہ بھی کوئی راز نہ تھا کہ شیخ شیرعلی کے طرز عمل کو ناپسند کرتے تھے۔

شیخ کی روانگی کے بعد ہی شیرعلی نے اپنے بھائیوں کے خلاف پیش قدمی شروع کر دی۔ پہلی جہم تو اس لیے ناکام رہی کہ خود کابل میں شیرعلی کے خلاف بغاوت اور فساد کی صورت پیدا ہو گئی اور ان کو بھائیوں کی بیخ کنی کا ارادہ ترک کر کے کابل واپس آنا پڑا۔ لیکن بھائیوں کا وجود کانٹے کی طرح شیرعلی کے دل میں کھٹک رہا تھا اور کابل کے حالات سے ایک گونہ مطمئن ہو کر انھوں نے پھر محمد اعظم کے خلاف فوج کشی شروع کی۔ محمد اعظم مقابلہ کی تاب نہ لا کر ہندستان کی طرف چلے گئے اور اب شیرعلی عبدالرحمن خاں کے والد سردار افضل خاں کے خلاف آمادہ پیکار ہوئے۔ محمد افضل خاں بھی میدان میں اُتر آئے۔ اُس وقت شیرعلی نے بظاہر اُن سے صلح کر لی اور افضل خاں اپنی سادہ دلی کی وجہ سے بالکل مطمئن ہو گئے۔ اُن کی اس غلطی کا یہ نتیجہ نکلا کہ جب تاسکروان کے مقام پر

وہ شیرعلی سے ملنے گئے تو شیرعلی نے اُن کو بلا پس و پیش قید کر لیا۔ افضل خاں کے اس طرح قید ہو جانے پر عبدالرحمن خاں بہت بگڑے لیکن باپ نے بیٹے کو تاکیداً لکھا کہ وہ فوراً بخارا چلے جائیں۔ چنانچہ وہ بخارا چلے گئے اور چند روز بعد اُنھوں نے اپنے چچا محمد اعظم کو بھی بخارا بلا لیا۔ ادھر شیرعلی خاں افضل خاں کو مقید ساتھ لے کر اپنے تیسرے بھائی محمد امین کا فیصلہ کرنے کے لیے قذحہا کی طرف لوٹے۔ دو دن کے سخت معرکہ کے بعد سردار امین خاں میدان جنگ میں مارے گئے لیکن اُسی معرکہ میں شیرعلی کا بیٹا بھی جو وارث تاج و تخت سمجھا جاتا تھا، مارا گیا۔ امیر عبدالرحمن خاں نے اپنی سوانح عمری میں بہت عبرت آموز طریقے پر یہ واقعہ بیان کیا ہے یعنی جس وقت لڑائی کے بعد شیرعلی کے سامنے اُن کے مقتول بھائی کی لاش لائی گئی تو وہ اپنی فتح کے نشے میں بہت مست تھے۔ لاش پر ایک غلط انداز نظر ڈال کر اُنھوں نے بڑی رعونت کے ساتھ حکم دیا کہ اس کتے کی لاش کو پھینک دو اور میرے بیٹے سے کہو کہ مجھے آکر مبارک باد دے۔ لوگوں کی بہت نہ پڑتی تھی کہ بیٹے کے مارے جانے کا حال بیان کریں۔ آخر وہ چپ چاپ لاش کو لے کر سامنے آئے۔ شیرعلی نے پھر اُسی رعونت کے ساتھ کہا ”اب یہ کس کتے کی لاش ہے؟“ لوگوں نے لاش کا چہرہ کھول دیا۔ شیرعلی اس صدمے سے دیوانے ہو گئے۔ کپڑے پھاڑ ڈالے اور عرصے تک مخبوط الحواس رہے۔ درحقیقت اس عبرت انگیز واقعہ نے اُن کی کمر توڑ دی اور وہ بالکل گوشہ نشین ہو گئے۔ عبدالرحمن بخارا میں بیٹھے ہوئے کابل کے حالات کا مطالعہ کر رہے تھے۔ اُن کو جب شیرعلی کے اس حال کی خبر ملی تو وہ بخارا سے نکلنے کی طرف روانہ ہوئے اور چند معمولی لڑائیوں کے بعد اس صوبے پر قبضہ کر لیا۔ اُس کے بعد اعظم خاں اور عبدالرحمن پوری قوت سے کابل کی طرف

متوجہ ہوئے۔ شیرعلی کے دوسرے بیٹے ابراہیم نے مقابلہ کیا مگر شکست کھائی اور قذہار کی طرف بھاگا جہاں شیرعلی مقیم تھے۔ غزنی میں اعظم خاں نے فضل خاں کو بھی قید سے رہا کر لیا تھا اور دونوں بھائی اور عبدالرحمن کابل کی شہر پناہ کے سامنے پہنچ گئے۔ شیرعلی کے وزیر محمد رفیق نے شہر کے دروازے پر ان تینوں کا استقبال کیا۔ لیکن ان کا استقبال تو کیا کیا خود اپنی موت کا استقبال کیا۔ اُس کا بیٹا لبریز ہو چکا تھا اور محمد اعظم خاں نے کابل میں داخل ہونے کے بعد پہلا کام ہی کیا کہ محمد رفیق کو فساد کا اہلی بانی قرار دے کر پھانسی دے دی۔ اس کے بعد محمد اعظم خاں نے قذہار پر حملہ کیا اور شیرعلی شکست کھا کر ہرات کی طرف بھاگ گئے۔

شیخ ہندستان میں بیٹھے ہوئے ان تمام حالات سے باخبر تھے اور جب اُن کو یہ اطلاع مل گئی کہ کابل پر محمد اعظم خاں قابض ہو گئے اور شیرعلی بھاگ گئے اور محمد رفیق نے پھانسی کے تختہ میں اپنی زندگی ختم کر دی تو وہ ہندستان سے بھر وطن کی طرف روانہ ہوئے۔

”از واقعاتِ بالا جمال الدین در ہند مطلع گردید۔ فوراً از راہِ چین و کوئٹہ خود را بہ قذہار رسانیدہ و چوں دو بارہ تبدیلِ سلطنتِ افغان را موجبِ خونریزی و بربادیِ وطنِ عقیدہ داشت مدید از امدادِ امیر شیرعلی مخرف و بہ تائیدِ اعلیٰ حضرت امیر محمد اعظم خاں شامل گردید۔“

قذہار کی فتح کے بعد جب محمد اعظم کابل آئے تو شیخ اُن کے ہمراہ تھے۔ یہ واقعہ غالباً ۱۸۶۶ء کا ہے۔

کابل میں اب محمد فضل خاں سریرِ آرائے سلطنت ہوئے مگر اُن کی عمر نے وفات کی اور صرف ایک ہی سال کے بعد ان کا انتقال

آخری دفعہ وطن میں | شہ تلیخ افغانستان - مولفہ سید جمال الدین افغانی | صفحہ اعلیٰ ”درجہ کمال

ہو گیا۔ عبدالرحمن خاں کابل میں موجود تھے لیکن انھوں نے باپ کے بعد اپنے چچا محمد اعظم خاں کو تخت پر بٹھایا۔ شیخ اب اراکین سلطنت میں بہت عالی مقام ہو گئے تھے۔ وہ امیر کے مشیرِ خاص اور وزیرِ اعظم مقرر کر دیے گئے تھے۔ اُس زمانے میں ملک کے نظم و نسق کے متعلق ان کے کارنامے پیش نظر نہیں ہیں۔ اور کچھ معلوم نہیں کہ اس دفعہ قومی اور ملکی اصلاح اور ترقی کی کیا کوششیں انھوں نے کیں۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ ان کی وزارت کا زمانہ سال ڈیڑھ سال سے زیادہ طویل نہ تھا اور اُس زمانے کی تاریخ کی اسناد کہیں موجود نہیں۔ میں نے کوشش کی کہ افغانستان کے سرکاری دفاتر کے قدیم کاغذات کا پتہ چلاؤں، لیکن معلوم ہوا کہ اس عہد انقلاب کے دفتری کاغذات خدا جانے کب ضائع ہو چکے۔ میں شکر گزاری کے ساتھ اس امر کا اعتراف کرتا ہوں کہ میری اس جستجو میں افغانی حکام نے میری کافی امداد کی لیکن شیخ کی وزارت کے حالات کا ایک شتمہ بھی حاصل نہ ہو سکا۔ بہر حال یہ معلوم ہے کہ وہ تمام زمانہ بدامنی اور بے اطمینانی کا زمانہ تھا اور افغانستان کے عام حالات امیروں اور سرداروں کے باہمی فسادات کی وجہ سے بہت خراب تھے۔ شیرعلی نے شکست تو کھائی تھی مگر وہ شکست فیصلہ کن نہ تھی۔ وہ سرحد پر موجود تھے۔ ان کے حملے جاری تھے اور دارالسلطنت اندرونی اور بیرونی خطرات سے محفوظ نہ تھا۔ قیمتی سے امیر اعظم خاں اور سردار عبدالرحمن خاں کے درمیان ناچاقی اور بددلی ترشح ہو گئی اور اسی بنا پر امیر نے ان کو دارالسلطنت سے ہٹا کر بلخ کا گورنر بنا کر بھیج دیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو تقویت حکومت اور محمد اعظم خاں کو حاصل تھی وہ نہ رہی۔ شیرعلی کو جب معلوم ہوا کہ عبدالرحمن خاں اور محمد اعظم خاں کا اتحاد باقی نہیں رہا تو ان کے جملے بڑھ گئے۔ شیخ نے بہت کوشش کی کہ محمد اعظم خاں اور عبدالرحمن کے درمیان

صفائی اور اتحاد ہو جائے مگر مقدرات محمد اعظم خاں کو غلط راستے پر لیے جا رہے تھے اور ان کی قسمت میں نہ تھا کہ وہ زیادہ عرصے تک برسرِ حکومت رہ سکیں۔ انھوں نے شیخ کے مشوروں پر توجہ نہ کی اور اس حالت میں شیخ کے لیے سوائے اس کے چارہ نہ تھا کہ خاموشی سے بیٹھے ہوئے واقعات کے مدو جزر کو دیکھتے رہیں۔

”سید جمال الدین کہ ہم خوب تر بہ طبیعت ایں دوشاہ مانوس بود، از آئندہ اوضاع نامطمئن چارہ جز توکل نہ دیدہ“

چند ہی روز کے اندر اعظم خاں اور شیرعلی کے درمیان ایک فیصلہ کن کشمکش شروع ہو گئی۔ ایک ہی محلے میں شیرعلی نے قندھار پر قبضہ کر لیا اور پھر کابل کی طرف بڑھنے لگے۔ اس وقت افغانستان کی سرحدوں پر انگریز اور روسی مدبرین نظریں جمائے ہوئے تھے۔ روس اور انگلستان کی سیاسی رقابت نے افغانستان کے حالات کو بہت اہم بنا دیا تھا۔ اس لیے کہ ان رقبوں میں سے ہر ایک کو شش کر چکا تھا کہ افغانستان پر اس کا اثر مستحکم ہو جائے۔ چنانچہ پھر انگریزوں نے اس بباط پر اپنی سیاسی چالیں شروع کیں۔ شیرعلی جو خارجی امداد کے بہت محتاج تھے، بہ آسانی برطانوی امداد کو قبول کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ اس وقت اُن کے لیے یہ امداد ایک نعمتِ غیر مترقبہ تھی۔ دراصل شیرعلی کا جذبہ انتقام ہر حالت میں اور ہر قیمت پر محمد اعظم خاں کو تسکت دینا چاہتا تھا۔ دونوں خارجی سیاست کے رموز اور نکات سے نا آشنا تھے۔ اور دونوں انگریزوں کو اپنا دوست سمجھنے کے لیے تیار تھے۔ محمد اعظم خاں کے مزاج کی سختی اور شدت نے اُن کو غیر ہر دلعزیز بنا دیا تھا اور خود اُن کے دربار میں لوگ اُن

۵۲ اعظمی ”در مجلہ کابل“

سے ناخوش ہو گئے تھے۔ چنانچہ اکثر خوانین شیرعلی سے جا کر بل گئے اور محمد عظم
 خاں کا پتہ ہلکا دیکھ کر انگریزوں نے بھی شیرعلی کے سر پر ہاتھ رکھ دیا۔ شیخ
 خارجی سیاست کی ان کار فرمایوں کو اچھی طرح دیکھ رہے تھے لیکن معاملہ اُن
 کے قابو سے باہر ہو چکا تھا۔ آخر کار نتیجہ یہ ہوا کہ محمد عظم خاں اور عبدالرحمن
 خاں شیرعلی سے شکست کھا کر مشہد کی طرف چلے گئے اور شیرعلی فاتحانہ کابل
 میں داخل ہوئے۔ شیخ اس وقت تک کابل میں موجود تھے اور ان کے لیے
 یہ وقت بہت نازک اور خطرناک تھا۔

وہ محمد عظم خاں کے خاص مشیر سمجھے جاتے تھے اور شیرعلی کو قدرتا اُن
 کی طرف سے بدگمان ہونا چاہیے تھا، لیکن شیخ خدا پر بھروسہ کئے ہوئے بیٹھے ہیں
 اور شیرعلی نے بھی اس وقت کچھ تو شیخ کے ذاتی اثرات اور شخصی نفوذ کا لحاظ
 کر کے اور کچھ اس خیال سے کہ کوئی نیا فتنہ کھڑا نہ ہو جائے، شیخ کے خلاف
 کوئی انتقامی کارروائی مناسب نہ سمجھی اور نہ شیخ سے کوئی تعرض کیا، البتہ
 شاہی دربار سے وہ دور ہی دور رہنے لگے۔

"دہم شیرعلی نظر بہ احترام افکار بلند و خدمات گزشتہ اور ابحال خویش
 واگزاشت" ۳۵

لیکن شیخ خوب جانتے تھے کہ اب افغانستان میں اُن کا قیام نہ صرف
 فضول بلکہ خطرناک ہے۔ اُن کی نظر وطن کے باہر اب بہت دُور تک جاری
 تھی۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ شیرعلی برطانوی سیاست کا ایک مہرہ ہے اور اس
 مہرے کے ذریعے سے افغانستان کی ترقی و اصلاح ناممکن ہے۔ "عہد انتظار"
 اب ختم ہو رہا تھا۔ شیخ کو جو کچھ اپنے وطن میں سیکھنا اور سمجھنا تھا وہ سیکھ
 ۳۵۔ اعلیٰ "در مجلہ کابل"

اور سمجھ چکے تھے۔ وہ اب وطن سے نکل کر دوسرے اسلامی ممالک تک اپنا پیام پہنچانا چاہتے تھے اور اس نتیجے پر پہنچ چکے تھے کہ اسلامی ممالک کی عاقبت کا انحصار اب باہمی اتحاد میں ہو۔ چنانچہ انھوں نے شیرعلی سے سفر حج کی اجازت چاہی اور شیرعلی نے بھی اس شرط کے ساتھ ان کو اجازت دے دی کہ وہ ایران یا وسط ایشیا کی طرف ہو کر نہ جائیں غالباً یہ شرط اس لیے لگائی گئی کہ شیخ محمد عظیم خاں سے ایران میں اور عبدالرحمن خاں سے بخارا میں ملاقات نہ کر سکیں۔

اس طرح ۱۶۸۶ء میں شیخ ہمیشہ کے لیے اپنے وطن سے رخصت ہوئے اور ان کی زندگی کا وہ سفر شروع ہوا جو ان کو افغانستان کی گمنامی سے نکال کر ایک ایسے میدان میں لے جانے والا تھا جہاں سیاست اور تدبیر کی بڑی بڑی بازیاں بدی جارہی تھیں۔ وہ تنہا اپنے وطن سے نکلے مگر ارادوں، حوصلوں اور عزائم کا ایک عظیم نشان قافلہ ان کے ساتھ تھا۔ وہ بظاہر بے یار و مددگار تھے لیکن عزم اور ایمان یہ دو اُن کے مضبوط بازو تھے جن کے بھروسہ پر وہ یکہ و تنہا ایک ایسی منزل کی طرف جارہے تھے جو پیغمبروں کی منزل سے صرف دوسرے درجہ پر ہو! اس سفر کا آغاز ان کی زندگی کے دورِ اول کا خاتمہ تھا۔ اپنے وطن کی خونریزیوں اور سیاسی کشمکش میں انھوں نے وہ سب تجربے حاصل کر لیے تھے جو اُن کی آئندہ زندگی میں کام آنے والے تھے۔ ان کی جیب میں پیسہ نہ تھا۔ جب وہ وطن سے چلے، لیکن تجربہ، ایمان اور قوتِ عمل یہ سب زادِ راہ ان کے پاس تھا اہل غرض کی خود غرضیاں، اربابِ حکومت کا غرور۔ اہل ثروت کی مکاریاں، فاتح کی رعونت اور مغتوح کا جذبہٴ انتقام، ملک اور مال

کے لیے انسانوں کی ریاکاریاں اور خونخواریاں۔ مشرقی اقوام کے ساتھ
مغربی اقوام کی سیاسی چالیں۔ یہ سب انھوں نے زندگی کے دورِ اول
کے مکتب میں سیکھا اور جانا۔ اس طرح وہ اس مدرسہ سے سندِ تحصیل
جمل کر کے دنیائے اسلام کی طرف چلے جہاں اُن کو ملتِ اسلامی پر
اپنی عمر کے بقیہ ۲۷ برس قربان کرنے تھے۔

دورِ ثانی

دورِ ثانی

شیخ کی زندگی کے دورِ ثانی کے متعلق شاعر کی زبان سے کہا جاسکتا ہے کہ

رہرو راہ محبت کا خدا حافظ ہو

اس میں دو چار بہت سخت مقام آتے ہیں

ہندستان تیسری دفعہ | ہندستان بد نصیب وہ ملک ہو جہاں لوگ اپنے ہم وطن اکابر
و مشاہیر کو بھی ایک ہفتہ کے اندر بھول جایا کرتے ہیں۔ تو پھر
جمال الدین کو جو اب تیسری دفعہ ہندوستان آئے تھے، آج ساٹھ برس بعد کون یاد
کر سکتا ہو۔

اس دفعہ ہندستان میں شیخ کا قیام ایک ماہ سے زائد نہیں رہا۔ اس
مرصہ میں وہ کہاں کہاں رہے اور کس کس سے ملے، معلوم نہیں سوائے اس
کے کہ۔

”در سال ۷۸۵ھ ہجری سید جمال الدین افغان بہ ہندستان رفتہ حکومت
ہند علمائے ہند را از مذاکرہ و اجتماع با مشائخ الیہ منع کرد۔ پس از یک ماہ

اقامت در ہند بہ مصر رفت " ۱۳۵۵ھ

یہ وقت تھا کہ غدر شمشہ کو گزرے دس گیارہ برس سے زیادہ نہ ہوئے تھے، آگ بجھ گئی تھی مگر راکھ میں خنکاریاں باقی تھیں۔ برطانوی حکومت بھونک پھونک کر قدم رکھ رہی تھی اور قدرتاً انگریز بہت محتاط اور ہوشیار تھے۔ اس زمانے میں شیخ کا ہندستان آنا حکومت کے نقطہ نظر سے کسی طرح پسندیدہ نہ تھا۔ علاوہ بریں محمد اعظم خان اور عبدالرحمن خان انگریزی مدبرین کی نظر میں انگریزی اقتدار کے خلاف تھے اور شیخ ان دونوں کے خاص آدمی سمجھے جاتے تھے۔ شیرعلی کے متعلق جو اس وقت انگریزوں کے آدمی تھے، شیخ کے خیالات بہت ہی خراب تھے اور اغلب یہ ہو کہ حسب عادت وہ شیرعلی کے متعلق صاف صاف اپنے خیالات کا اظہار بھی کرتے ہوں گے۔ محمد اعظم خان اور عبدالرحمن خان جب انگریزی دعوت کو رد کر کے ایران اور بخارا چلے گئے تو پھر شیخ کا ہندوستان آنا انگریزی حکومت کے لئے ناگوار ہوا ہوگا۔ ہندستان کے علما کے طبقوں میں غدر کے اثرات ابھی تک باقی سمجھے جاتے تھے اور اس بارود کے پاس اس افغانی مشعل کا آنے دیا جانا قطعاً نامناسب تھا! ایسی حالت میں شیخ نے بھی محسوس کر لیا ہوگا کہ ان کا ہندستان میں زیادہ قیام ہلک فصول ہو۔ بہر حال یہ امر واقعہ مستند ہو کہ شیخ اس دفعہ ہندستان میں زیادہ نہیں ٹھہرے۔ صحیح طور پر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ یہاں سے کہاں گئے۔ روایتیں مختلف ہیں لیکن تاریخ کے صفحات پر ہندستان کے بعد وہ سب سے پہلے مصر میں نظر آتے ہیں اور اس سفر کی درمیانی کڑی اگر کوئی تھی تو وہ مفقود ہو۔

پہلا سفر مصر پر و فیس براؤن نے مفتی عبدہ کے حوالے سے بیان کیا ہو کہ "شیخ محمد عبدہ نے مجھ سے کہا کہ شیخ جمال الدین کا پہلی دفعہ مصر آنا میں کو خوب یاد ہو شیخ سیدھے بخارا سے آئے تھے اور مغربی ممالک میں قاہرہ پہلی جگہ تھی جہاں اُن کا قیام ہوا، اگر اس بیان کو صحیح مان لیا جائے تو سوال پیدا ہوتا ہو کہ ہندستان سے وسط ایشیا کی طرف اگر شیخ گئے تو کدھر سے گئے۔ مشکل یہ ہو کہ مصر میں شیخ کی آمد کی صحیح تاریخ کا تعین ناممکن ہو اور یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ شیخ ہندستان سے روانہ ہو کر کس قدر عرصے بعد مصر پہنچے۔ اگر یہ معلوم ہو جاتا تو مدت سفر کے طول سے اندازہ کیا جاسکتا تھا کہ شیخ براہ راست مصر گئے یا حجاز ہو کر گئے یا واقعی بخارا سے مصر آئے تحقیق و تفتیش کی سادی راہیں بند ہیں۔ پس سوائے اس کے چارہ نہیں کہ براؤن اور مفتی عبدہ کے قول کو بلا تصدیق صحیح مان لیا جائے۔

مصر کی سرزمین پر بھی شیخ کے لیے وہی آسمان پیدا تھا جو اُن کا قیام ہندستان میں گوارا نہ کر سکا چنانچہ وہ صرف چالیس دن مصر میں ٹھہرنے پائے۔ اس چالیس دن کی مختصر مدت میں وہ کیا کرتے رہے اس کا حال صرف اتنا ہی معلوم ہو کہ

"در طرفِ ایں مدت با محفلِ علمی الازہر آشنا شدہ طلباء مدرسہ مذکور کہ از سوریہ بودند بہ نسبت جمال الدین افغانی حرمت بیارے نشان دادہ و از مشائریہ تدریس "شرح اظہار" آرزو کردند۔ سید جمال الدین افغانی چندے بہ ایشاں "شرح اظہار" درس دادہ۔" ۵۵

ازہر میں شیخ کی تقریریں اور مواعظ کا لہجہ اور موضوع برطانوی سیاست

۵۵ دیکھہ ضمیمہ - ۵۶ "جمال الدین" مطبوعہ شات استانبول

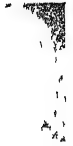
کے لیے خوشگوار ثابت نہ ہوا۔ وہ سیاستِ خارجہ اور ادارہء داخلہ پر اعتراضات کرنے لگے اور غضب یہ تھا کہ طلباء ان کی صاف گھوئی اور ان کے خیالات سے متاثر معلوم ہوتے تھے۔ مصر کی سرزمین پر جہاں مستقبلِ قریبہ میں برطانوی ”دخل“ مستقل صورت اختیار کرنے والا تھا اس قسم کے خیالات کا اظہار روانہ رکھا جاسکتا تھا۔ برطانوی سیاست سے شیخ کا یہ تصادم پہلا علانیہ تصادم تھا اس لیے تعجب نہیں کہ انگریز

”مترصد بودند کہ برائے اخراج سید موقعہ بدست آورند۔ اتفاقاً یہاں روزہا کشیش از نصرانیایں مجذوب فرمایشات سید شدہ بدست وکرام اسلام آورد۔ اقوام عیسوی مقیم مصر بمعارضہ برخاستند۔ مسلمین آن جا بہ دفاع قیام نمودند۔ خدیو مصر موقعہ را غنیمت دانستہ از طول اقامت سید معذرت خواست۔

پس از مرور دو ماہ یا کمتر . . . بطرف استانبول مراجعہ فرمود۔ ۷۵

یہ ظاہر ہے کہ اخراج کی اصل وجہ ایک نصرانی کا مسلمان ہونا نہ تھا اور خدیو مصر کا حکم بھی صرف اُسی کا حکم نہ تھا۔ سیاسی قوتیں شیخ کے خلاف کام کرنے لگی تھیں اور غالباً شیخ کو بھی اس حقیقت کا کافی اندازہ ہو گیا تھا کہ ان کی منزل دور اور کڑی ہو۔ مگر جو چالیس دن اُنھوں نے سرزمینِ فرعون پر گزاری وہ بے نتیجہ نہ تھے۔ اس قلیل مدت میں اُنھوں نے مصریوں کے دلوں میں وہ تحجیم عمل ڈال دیا جو باوجود ہر قسم کے موانع کے مصر کے ریگستانوں اور دریائے نیل کے کنارے پھیلتا چھوٹا رہا اور آج بھی ایک تنادرِ دینت کی صورت میں قائم ہے۔ حیرت ہوتی ہے کہ شیخ کی شخصیت میں وہ کیا جادو تھا جو اس قدر جلد کارگر ہو جاتا تھا۔ یہ حقیقت ناقابلِ انکار ہے کہ جمال الدین

۷۵ عظمیٰ در محلہ کابل



24



شیخ محمد علی

ہی وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے مصر کی نوجوان نسل کو قوم پرستی اور حریت کا ابتدائی سبق پڑھایا جس صرف و نحو پر جو لکچر جمال الدین نے ازہر کے طلباء کو دیے وہ صرف و نحو درحقیقت جذبہ ملی اور حریت اسلامی کی صرف و نحو تھی۔ اس مختصر قیام میں انہوں نے مصر کی حیات ملی کی رہنمائی کے لیے اپنا ایک قائم مقام بھی ڈھونڈ لیا تھا۔ یہ مفتی عہدہ تھے جو بعد کو مصر کے مفتی اعظم اور احرار مصر کے قائد محترم بنے۔ اس وقت جب پہلی دفعہ وہ شیخ کے حلقہ درس میں شامل ہوئے تو وہ ایک بیس سالہ نوجوان تھے اور ہنوز ان کی طالب علمی کا زمانہ ختم نہ ہوا تھا۔ بقول براؤن اسی زمانہ میں عہدہ شیخ کی شخصیت سے متاثر ہو گئے تھے اور دوسری دفعہ جب شیخ مصر آئے تو وہ شیخ کے سب سے قوی دست و بازو بن گئے۔

جس زمانہ میں شیخ مصر پہنچے قسطنطنیہ میں قوم پرستوں کی ایک چھوٹی سی جماعت پیدا ہو چکی تھی اور غالباً امید کی یہی ایک شعاع تھی جو اُن کو مصر سے ترکی کی طرف لے گئی۔ تعجب نہیں کہ وہ یہ اُمید لے کر مصر سے چلے ہوں کہ جو کام مصر میں اُن کے لیے مشکل تھا وہ ترکی میں اس قدر مشکل نہ ہوگا مگر ان کو معلوم نہ تھا کہ ابھی اس راہ میں کتنی کڑی منزلوں سے گزرنا ہو۔

یہ واقعہ مشتبہ ہو کہ شیخ مصر سے سیدھے قسطنطنیہ گئے یا ترکی کا پہلا سفر حجاز ہو کر گئے۔ مرزا لطف اللہ کا بیان ہو کہ۔

”و بعد از مسافرت مکہ متصرف و از آں جا عازم استانبول می شوند“
اس بیان کی تائید یا تردید میں کوئی دوسرا بیان ہمارے سامنے نہیں۔
بہر حال یہ مسلم ہو کہ مصر سے روانہ ہونے کے تھوڑے ہی عرصہ بعد وہ

استانبول پہنچ گئے اور اگر وہ حجاز گئے بھی تو اُن کا قیام وہاں کچھ زیادہ نہیں رہا۔

اُس وقت جب شیخ مصر سے رخصت ہوئے، استانبول کے تاریک گوشوں میں جماعتِ احرار کچھ مشورے کر رہی تھی۔ اس زمانے میں ترکی کے عام حالات کی تصویر شیخ کی مساعی کے لیے ایک مفروضہ پس منظر ہے۔ لہذا اُن عام حالات کا ایک مختصر خاکہ پیش کر دینا مناسب ہوگا۔

سترھویں صدی عیسوی کے نصفِ آخر میں آل عثمان کا انحطاط شروع ہو گیا تھا۔ جس وقت تک محمد فاتح کے جانشینوں کی تلوار زنگ آلود نہ ہوئی تھی اس وقت تک یورپ میں اسلامی اقتدار غیر متزلزل رہا؛ لیکن جب سلاطین عثمانی نے مکر کھول دی اور تلوار کو ہاتھ سے رکھ دیا۔ اپنے گھوڑے صہبیل میں باندھ دیے اور ساحلِ باسفورس پر سمندری موجوں کی موسیقی میں راحت و آرام تلاش کرنے لگے، اُن کے آفتابِ اقبال کا نور کم ہونے لگا۔ قصر شاہی میں اور قصر شاہی کے باہر بھی سیاہ اور سفید کے اُفتابِ رفتہ رفتہ "کز لر آغاسی" اور "بتان جی آغاسی" کے ہاتھوں میں منتقل ہو گئے۔ آل عثمان کے تاجداروں نے قصر یدیز میں عیش و عشرت کی زندگی کو میدانِ جنگ کی صعوبتوں پر ترجیح دی اور اس طرح یورپ کے دل سے محمد فاتح کی یاد محو ہونے لگی۔

اُسی زمانے میں دارالسلطنت میں "جاں ناریوں" کی طاقت اس قدر زیادہ ہو گئی تھی کہ سلطنت اور حکومت کے نظم و اصلاح کے تمام دروازے ان سپاہیوں نے روک دیے۔ سلطان سلیم ثالث نے جب اندرونی اصلاحات

۱۴۴ - دیکھو ضمیمہ نمبر ۱۴۔

کی کچھ کوشش شروع کی تو وہ اس جرم کی پاداش میں جاں نثاریوں کے ہاتھ سے مارے گئے۔ سلیم ثالث کے قتل کے بعد جب محمد ثانی تخت نشین ہوئے تو ملک کی بد امنی اور نظم حکومت کی خرابی تقریباً لاعلاج ہو چکی تھی۔ سمریہ آمادۂ بغاوت تھا۔ مصر میں خدیو محمد علی مالک جزوکل ہو گیا تھا۔ عرب میں وہابیوں کی تحریک قوی ہوتی جاتی تھی۔ شاہی گورنر اپنے اپنے صوبوں میں آزاد اور خود مختار ہوتے جاتے تھے اور ہر طرف سلطنت کا شیرازہ بکھرنے لگا تھا۔

پھر جب یونان نے بھی اطاعت کی زنجیریں توڑ ڈالیں اور آسٹریا، فرانس اور روس نے حکومت عثمانی پر زور ڈال کر اس کو آزاد کر دیا تو ۱۸۳۰ء میں مصر میں محمد علی نے بھی اپنی آزادی کا اعلان کر دیا۔ اُدھر سلطان کے گھر کے دروازے پر روس نے آبنائے باسفورس کے متعلق اپنے لیے خاص خاص حقوق چاہل کر کے ترکی سلطنت کے سینہ پر ایک پانچواں جہادیا۔ ان نازک حالات میں سلطان عبدالمجید نے ۱۸۳۸ء میں رشید پاشا کو اپنا وزیر اعظم مقرر کیا۔ رشید پاشا نے کسی نہ کسی طرح سلطان کو اس بات پر آمادہ کیا کہ سلطنت کے دروبست کی اصلاح کی جائے۔ چنانچہ اصلاح کی تجاویز ”خط شریف“ کے نام سے شایع کی گئیں۔ اُن کا خلاصہ یہ تھا کہ :-

۱۔ تمام عثمانی رعایا کو جان و عزت کی طمانیت دی جائے۔

۲۔ محکمہ ٹیکس کی اصلاح کی جائے۔

۳۔ قانون مساوات قائم کیا جائے۔

۴۔ غلاموں کی تجارت کو مسدود کیا جائے۔

۵۔ سول اور فوج اور اقتصادیات کے جدید محکمے قائم کئے جائیں۔

اصلاحات کی یہ کوشش جاری ہی تھی کہ بیت المقدس میں سخت فساد برپا ہو گیا اور روس نے عیسائی باشندوں کی حفاظت کا بہانہ کر کے وہاں مداخلت شروع کر دی اس طرح تجاویز اصلاح کا نفاذ رک گیا۔ اور یہی دول کا عین منشا تھا۔ ۱۸۳۰ء میں جنگ کریمیا شروع ہو گئی اور دو تین سال کی خونریزی کے بعد ۱۸۵۶ء میں عہد نامہ پیرس کی رو سے دول یورپ نے عثمانی حکومت سے بہت سے حقوق حاصل کر لیے۔ اس زمانے میں بھی عالی پاشا رشید پاشا اور فواد پاشا جیسے لوگ اصلاحات کے حامی موجود تھے لیکن ایک طرف تو سلطان اپنے خود مختارانہ اختیارات کی کمی کو پسند نہ کرتے تھے اور دوسری طرف دول یورپ کی ریشہ دوانیاں اتنی جھلت ہی نہ دیتی تھیں کہ اصلاحات کی تحریک کو بروئے کار لایا جاسکے۔ اگرچہ ۱۸۵۶ء میں پھر ایک دفعہ ان تجاویز کا اعلان کیا گیا اور ایک ”خطِ ہمایوں“ شایع ہوا۔ لیکن فی الواقعہ کوئی نتیجہ خیز کارروائی نہ ہو سکی اور سلطنت کے اندرونی حالات بد سے بدتر ہوتے رہے۔

۱۸۵۶ء میں سلطان عبد المجید خاں کا انتقال ہو گیا اور سلطان عبدالعزیز تخت نشین ہوئے۔ دولت عثمانیہ کے لیے یہ بہت ہی سخت معائب اور خطرات کا زمانہ تھا۔ دول یورپ اور خصوصاً برطانیہ کے اثرات حاوی ہوتے جاتے تھے۔ ۱۸۵۸ء میں سلطان عبدالعزیز نے پیرس اور لندن کا سفر کیا اور اس سفر نے ترکی کی قسمت کا گویا فیصلہ ہی کر دیا۔ عہدِ جدید کی تاریخ ہم کو بتاتی ہے کہ اُس زمانے میں مشرق اور خصوصاً اسلامی تاجداروں کی سیاحتِ یورپ اکثر ان کی تباہی کا پیش خیمہ ہوتی تھی۔ خدیو اسماعیل ناصر الدین شاہ، سلطان عبدالعزیز یہ سب یورپ ہی سے ایسی ”برکات“

لے کر واپس آئے کہ پھر دو دن بھی چین سے اپنے تخت پر نہ بیٹھ سکے۔ اس واقعہ کے نفسیات اور فلسفہ سے قطع نظر کہ ان اوراق میں اس قسم کے مباحث کی گنجائش نہیں، مختصر یہ ہو کہ سلطان عبدالعزیز کو یورپ کے لالہ زاروں کی سیاحت راس نہ آئی !

فتنہ بین کی وجہ سے ترکی حکومت سخت پریشان تھی جب شیخ نے سلاطین میں آل عثمان کی سر زمین پر قدم رکھا۔ یہ وقت وہ تھا کہ ترکی کی تمام فضا تاریک تھی۔ لیکن اُسی ظلمت میں شیخ روشنی کی ایک خفیف شعاع دکھ رہے تھے۔ ملک کے مصائب اور ابتلا سے زندگی کی حرارت آہستہ آہستہ پیدا ہو رہی تھی اور شیخ کو غالباً اچھی طرح معلوم تھا کہ -

”سجلیاں برسے ہوئے بادل میں بھی خوابیدہ ہیں!“

عین اس زمانے میں جب کہ ترکانِ احرار کی جماعت کا پہلا سنگ بنیاد رکھا جانے والا تھا شیخ میدانِ عمل کو تیار کرنے کے لیے بڑے موقع پہنچ گئے۔ اُس وقت اُن کو یہ تو معلوم نہ ہوگا کہ اُن کی آئندہ زندگی کا کس قدر زمانہ ملتِ عثمانی کی خدمت گزاری میں صرف ہونے والا ہوگا اور یہ کہ جب اُن کے تخیل کی تکمیل کا وقت آئے گا تو وہ اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہوں گے اور نہ ان کو یہ معلوم ہوگا کہ جس سر زمین پر اُنھوں نے قدم رکھا ہو اُسی کی خاک میں اُن کو ۲۲ برس بعد دفن ہو جانا ہو۔ قدرت اپنے نقشوں کو کس قدر پوشیدہ رکھتی ہو! قصہ مختصر شیخ اُسی وقت ترکی میں پہنچے جس وقت ان کو پہنچنا چاہیے تھا۔

قسطنطنیہ میں پہنچنے کے چند ہی روز بعد شیخ کی ملاقات عالی پاشا وزیرِ اعظم سے ہوئی اور پہلی ہی ملاقات میں بقول صاحب ”بیداری ایران“

”بقوتِ جاذبہٴ فضیلت و بیانِ چٹاں صدرِ اعظمؒ اسبوتے خود جذب
نمود کہ مافوقِ تصور نمی شود!“

شیخ کی اسی قوتِ جاذبہ نے بہت جلد عثمانی قوم کے امرا اور اکابر
اور علما اور عوام کو اپنی طرف کھینچ لیا۔ وزیرِ اعظمؒ نے شیخ کے علم و فضل
سے متاثر ہو کر ان کو امورِ معارف کی اصلاح کی سرفض سے انجمنِ معارف میں
شریک کر لیا۔

۵۹ ”درسمیتِ این مقام را از حضورِ سلطان برائے اش حاصل کردیم“
چند ہی روز بعد ”انجمنِ دانش“ کے رکس بھی بنائے گئے۔ انجمنِ معارف
میں شیخ کو اپنے خیالات اور اصلاحی تجاویز پر عمل کرنے کا کافی موقع ملا
اور رفتہ رفتہ انھوں نے اربابِ بصیرت کے قلوب پر اپنا نقش قائم کر لیا۔
”سید در مدبِ قلیلاً با اصلاحاتِ معارف آں جا موفیق شد و یکسر
صورتِ تازه بہ آں بختیر۔ طرزِ تحصیل و پروگرام را تغیر دادہ یک طریقہ
خاص و موزوں و معقویہ را مقرر نمود۔ کلاسہائے فنی را ایجاد کرد و در
مجامعِ علمیہ نطق ہائے عتہ و خطابہ ہائے پُرچوش دایر بمطالبِ علمی، صنایع
اقتصادیات، تجارت، اتحادِ مسلمین و اشکالِ مشرق و غیرہ ایجاد می فرمود۔
رفتہ رفتہ جن صوتِ دو در تمام اقطارِ ترکیہ نفوذ کردہ اہالی برائے
شنیدنِ خطاب ہا و فرمایشات بہ بابِ عالی می شتافتند و سید ہم اوقاتے
را برائے افادہٴ عموم معین کرد بلا فاصلہ بے عطائے کاندنسر، با و امیسرلے
معاونت می پرداخت۔ اہالی ترکی والد و مفسقوں فضائل و کلام سے اور تیر شہ
ہمیشہ بہ در او مجمع و از دو مدح و تمجید می کروند۔“

۵۹۔ اعظمی۔ در جملہ کابل

”سحر القلوب“ نام نہادہ بودند ۛ

دارہ معارف کے علاوہ بھی جامعہ کبیر سلطان احمد اور اباصوفیہ میں انھوں نے دینی اور اجتماعی مواعظ کا سلسلہ جاری کر دیا اور ”سحر القلوب“ کی آواز ترکی سے نکل کر شام و عراق و حجاز تک پہنچنے لگی۔ لیکن ہر دلعزیزی شہرت اور مقبولیت کے اس درجے پر اس قدر جلد پہنچ کر اُن کو ترکی کے قدامت پسند علما کی ایک سخت ٹھکر برداشت کرنی پڑی۔ ہوا یہ کہ شیخ کا فلسفہ اسلام ترکی علما کی ایک مقتدر جماعت کے لیے سخت ناپسندیدہ تھا۔ گوکہ عوام کی ایک جماعت شیخ کی طرف مائل تھی لیکن عوام کا یہی رجحان شیخ الاسلام کے گردہ کو سخت ناگوار گزرا۔ جیسا کہ ہونا چاہیے تھا اُن کی وسعت خیال اور بلند فی عزائم جس کا اظہار وہ اپنی تقریروں میں کرتے تھے، شیخ الاسلام کی نظر میں بدعت قرار پائی۔ علاوہ بریں وہ گروہ یہ بھی دیکھ رہا تھا کہ اگر شیخ کی ہر دلعزیزی اسی طرح بڑھتی رہی تو قدامت پسند علما کا اقتدار اُسی نسبت سے گھٹتا رہے گا۔ اور بالآخر اس جماعت کی مطابقت کو سخت صدمہ پہنچے گا لہذا کچھ تعجب نہیں کہ استانبول کے علما کا کلیسائی اقتدار شیخ کے خلاف شمشیر بکف کھڑا ہو گیا۔

سلطان عبدالحمید کا یہ آخری زمانہ تھا اور تحسین آفندی اُس وقت جامعہ قسطنطنیہ کے صدر تھے۔ وہ اُس زمانے کے وسیع النظر علما میں سے ایک تھے اور شیخ کے خیالات کی قدر کرتے تھے۔ ان کے علاوہ جماعت علما میں سے دوسرے شخص سلیمان بلخی تھے۔ جو اپنے علم و فضل کی وجہ سے مرجع خلائق تھے اور شیخ کی تعلیمات کو دل سے پسند کرتے تھے۔ منیف پاشا

ۛ اعظمی۔ در مجلہ کابل۔

وزیر تعلیمات بھی شیخ کے قدردانوں میں سے تھے لیکن ان سب کی متحدہ طاقت بھی شیخ الاسلام اور اس کے حاشیہ نشینوں کی ریشہ دوانیوں کا مقابلہ نہ کر سکی۔ اگر سوال صرف فلسفہ مذہب ہی کا ہوتا تو شاید اس جماعت کو شیخ پر حملہ کرنے کا موقعہ بمشکل مل سکتا، لیکن شیخ اپنے نصب العین کو دل میں رکھ کر کام کرنے کے عادی نہ تھے۔ اس کو اُن کی خوبی سمجھیے یا ان کا عیب۔ بے باک وہ اس قدر تھے کہ کسی شخص یا جماعت سے کبھی مرعوب نہ ہوتے تھے۔ یہی باتیں اُن کے مخالفین کی تقویت کا باعث ہوئیں۔ اپنے لیکچروں میں شیخ اکثر مطلقیت اور شہنشاہیت پر بھی اعتراضات کیا کرتے تھے اور یہی اعتراضات باب حکومت اور شہنشاہیت پرست دُورا کو مشتعل کرنے کا باعث ہوئے۔ رمضان ۱۲۸۶ھ میں شیخ نے دارالفنون مسجد فاتح سلطان محمد میں ایک تقریر کی اور اس تقریر سے ایک طوفان اُٹھا جس نے قسطنطنیہ میں شیخ کا قیام ناممکن کر دیا۔ اس تقریر کے متعلق مختلف اور متضاد بیانات ہمارے سامنے ہیں اور افسوس یہ ہے کہ وہ سب نہایت مجمل بلکہ بعض نہایت مہمل بھی ہیں کسی بیان سے یہ واضح نہیں ہوتا کہ وہ مطالب کیا تھے جن کو علمائے قابل اعتراض سمجھا اور جن کی بنا پر شیخ کے خلاف کُفر کا فتویٰ تک تیار ہو گیا۔ جس طرح کہ آج اُسی طرح اُس زمانے میں بھی علماء سُوَحق کے مقابلے میں اپنی شکست کا اعلان کُفر کے فتوؤں سے کیا کرتے تھے۔ بہر حال ہم پنہ بیانات کو مختصراً اس جگہ درج کئے دیتے ہیں۔

۱۔ شیخ نے دورانِ تقریر میں چند اشعار کے مطالب بیان کیے اور وہ مطالب قابلِ اعتراض سمجھے گئے۔ اشعار یہ تھے کہ

علم حق در علم صوفی گم شود ایں سخن کے باورِ مردم شود
علم صوفی حادث و حق از قدیم ایں چنان در فہم آید لے سلیم

۲۔ در ماہ رمضان المبارک ۱۲۸۸ھ ہجری مدبر عمومی دارالفنون
یک کونفرنسے بدہد - مشارالہ اگرچہ ضعفِ زبانِ ترکی را عذر قرار دادہ
آما بہ سبب اصرارِ خواجہ تحسین آفندی بالجوریہ بہ اعطائے یک کونفرنس
را قبول کردہ مباحثہ اُن را نوشتہ بنا بر معارف صفوت پاشا تقدیم
نمود - موضوع کونفرنس از طرف نظارت معارف و از طرف مجلس معارف
بامنونیت تفویض کردہ شد " ۵

۳۔ بنا بر علیہ وقتے کہ سید جمال الدین افغانی بہ منبرِ خطابہ برآمدہ و
ایرادِ نطق می نمود، شیخ الاسلام حن فہمی آفندی بہ امید یافتن یک
خطا تماً وضعیت یک مترقب را گرفتہ بود۔ سید جمال الدین افغان دریں
کونفرنس خود معصیتِ انسانہ را بہ یک " بدن حی " تشبیہ و تمام صناعت
را بموقعہ یک یک عضو نشان می داد۔ از جسم و روح بحث کردہ وقتے
کہ مسئلہ بفرق بین نبوت و حکمت انتقال کرد، گفت، حضرت نبوت
موجہ آہیہ است تا کیست بدست آورده نمی شود۔ یَخْشَى اللّٰهُ بِهَآئِنْ
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ :- باری تعالی بدرجہ
نبوت کے را می خواند از بندگانش امتیاز و اختصاص می دہد - ہم چنین
ذات خداوندی داننا تر است بہ ایں کہ شخصے را بہ رسالت خود انتخاب
می نماید۔ فقط حکمتِ فکر و نظر با معلومات می توان بدست آورده شود،
بین نبی و حکیم ایں چنین یک فرق نشان داد۔ نبی از خطا معصوم است۔

۱۵۔ اخبار وطن قطنیہ ۳، اگست ۱۹۳۴۔ ۱۶۔ اخبار وطن قطنیہ ۳، اگست ۱۹۳۴

فقط حکیم خطا می توان کرد۔ احکام نبوت چوں بالائے حکم الہی موسس است۔ دریں راه بہ ہیچ یک صورتِ باطل صدور نمی کند و عمل کردن بہ ایں از فرائضِ ایمان است۔ فقط بیایم بہ مسئلہ حکما۔ اتباع ایں ہا اسلام جائز نیست۔ تنہا آہنائے را کہ فضل وادے باشند، تفریق کردہ بہ آن افکار تبعیت می توان کردہ شد کہ ایں برائے قسمے کہ شایانِ اتباع باشند ہم شرطِ یگانہ کردم۔ مخالف نہ بودن آرا مذکورہ است بشرعِ الہی“

ایں سخن ہا سید جمال الدین افغانی بہ سخن ہائے و نوشتہ ہائے تمام علمائے اسلامیہ موافق بود۔ فقط تنہا شیخ الاسلام بہ سبب رقابتے کہ بہ نسبت سید داشت، برعلہ او برآمد کہ سید جمال الدین نبوت را بہ مرتبہ ضاعت فرو آورده و برائے اثباتِ سخن و موضوع کافر نسّ ضعت و ضاعت بود۔ برائے ایں ہم از نبوت بحث کردن ان را ہم بہ اعداد ضایع داخل کردن است؛“ گفتہ اشاعت کرد حتی دریں خصوص برعلہ سید جمال الدین افغانی از طرف وکیل درس ہا یک رسالہ نیز تحریر گرفتہ شدہ بود۔

ایں را رنگ رنگ روایت می کنند۔

وراثتائے کہ جمال الدین افغانی دائر بہ صنعت و بضاعت کونفر نسّ مذکور را اعطای کرد، ایں را ہم گفت کہ ”وقت ایں نیست کہ تنبل و مسکین بہ نشینیم۔ باید بکوشیم زیرا ہر کسے تہا بسا بہ کوشیدن می تواند وہر مقصدے کہ داشته باشد، برسد۔ حتی حضراتِ انبیائے کرام عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم وقتے کہ نہ کوشیدہ اند، و زحمت نہ کشیدہ اند، عقب ماندہ اند“ ایں سخن جمال الدین از طرف شیخ الاسلام و طرفدارانِ او بہ ایں صورت

تحریف کرده شد کہ " انسان با کوشیدن پیغمبری شود " و بہ این ترتیب بر مخالفت سید جمال الدین افغانی بر آمدند " ۳۰

۳۱- سید جمال الدین افغانی در دار الفنون سُلَّم بود - تحمین آفندی در اثنائے کہ با این رفیق خود برابر برائے مرتبہ افکار خلق خدمت می کردند بصورت غیر منظر، دو چار فلکات شد در وقتِ صدارت عالی پاشا یک روز سید جمال الدین افغان در دار الفنون یک درس عمومی می داد - خواجہ تحمین آفندی ہم در کرسی تدریس با و حاضر بود - بشارت الیہ این بار بطلبہ می نہانید - ہوائے نسیم و تنفس باعثِ اصلی حیات می باشد -

تقریرات و تبیینات خود را با تجربہ ثابت کردن خواستہ بنزیر یک فانوس یک کبوتر نہاد - فانوس چون با ہوا پر بود - کبوتر با الطبع طسیدن و پریدن خواست - در عقب این وقتے کہ ہوائے فانوس تنخکہ کردہ شد - کبوتر اکنون موقوف سکونت می ایستد و اترجیات نشان نمی داد - پس ازیں تجربہ معلوم شد کہ ہر روز در خانہ تکرار کردہ می باشد انعامات و ملاحظات جہتم کہ سید جمال الدین افغان می داد از طرف خلق تفسیر یافتہ بنا بریں دار الفنون بد گردید جوہے کہ رسید جمال الدین افغان جریاں یافت - تنہا بہ اس قدر کفایت نہ کرد - در یکے جوامعہ تشریف سلطان احمد ابانوفیہ از کتاب " احیاء علوم الدین " فیلسوف اسلام امام ابو محمد غزالی کہ بہ نسبت شان خیلے احترام داشت ، راجع بہ علمائے سو یک موعظۂ اس را ایراد کرد - اجمال سند جمال الدین افغان کہ دریں کونفرس موعظہ خود بقدر ذرّۂ ہم از حدود شریعت تجاوز نہ کردہ بود ، تکفیر کردہ باشد چون

مسئلہ علامہ مٹاڑ الیہ باخبر گردید، گفت: ”آن ہمارا تکبیر می کنند و من ہم آنہارا“ ابن سینا در وقت تکبیر او چیز ہا گفتہ بود۔

در دہر چوں من یکے و آل ہم کافر

پس در ہمہ دہر یک مسلمان نبود

من ہم بہ ایں صورت یک جواب قطعی دارم۔

اکنون برائے شیخ الاسلام حسن فہمی افندی کہ یک بہانہ خوبے پیدا شدہ بود، برائے تمام واعظان کہ در جوامع ایراد موعظہ می نمودند۔ بریں صورتِ تعلیم ایں را فہمائید کہ سید جمال الدین افغان نشر افکارِ فاسدہ می کند۔ در مقابلِ آن سید جمال الدین برائے مدافعہ برخاستہ۔ آما چوں برائے حل و فصلِ آں می بایست مسئلہ با شیخ الاسلام محاکمہ می شد، لہذا طلبِ محاکمہ نمود۔ بنا بریں موجبِ حدتِ شیخ الاسلام گردید۔ جزایدِ آں وقت ازیں اختلاف دور و دراز بحث کردند۔ بعضے از جزایدِ طرفِ شیخ الاسلام را و بعض از طرفِ جمال الدین افغان را التزام کردند۔ مسئلہ بسیار وخامت پیدا کرد بدرجہ کہ حلِ آن متوقف بہ امرِ صدارتِ عظمیٰ بود تا ایں کہ صدرِ اعظمِ عالی پاشا مفارقتِ سید جمال الدین را برائے چندے ماہ از استانبول لازم دانستہ بالمجبور بمٹاڑ الیہ تکلیف کرد۔ ازاں جائے کہ جمال الدین دریں مسئلہ ذقیق بود، اولاً در برابرِ ایں مغلوبیتِ ناحق را بسیار حدت و شدت نمودہ فقط بہ سببِ امثالِ امرِ صدارتِ عظمیٰ در اوایلِ ماہِ محرم ۱۲۸۵ ہجری از استانبول بہ طرفِ مصر حرکت نمود۔

۳۵ محمد علی توفیق بک در کتاب رسداز زیر سرلوحہٴ مقالہ ”بدیہ شعر“ صفحہ ۳۶۴ شماره ۴

۵۔ چون روزِ موعود رسید جمعیتے بے حساب اعیان و اشراف و علما و وزرا و سائر طبقات در دارالفنون اجتماع یافتند۔ پس سید بالائے ممبر آمد و شروع بہ تکلم نمود۔ خطابہ را چنان بفصاحت و بلاغت بہ آخر رسانید کہ مردم را مات و مہوت بہ آن سحر بیان نمود۔ روسائے اہل علم را بعضے آرائے سید در ترویج ضاعت و معارف خوش نہ آمد و مطلب را بہ شیخ الاسلام رسانیدند۔ مشائرا علیہ را نظر بہ کدورت سابقہ فرصت داد و راہ بہانہ بدست آمدہ تبعید سید را از سلطان استدعا نمود۔ و پس از باب عالی چنین حکم صادر گردید کہ برائے اسکاٹ فتنہ و رفع غایبہ سید چند ماہ از اسلامبول ہاجرت اختیار کنند و پس از آرامے و سکوت مردم اگر میل نمود باز معاودت نماید“ ۱۳۵

۶۔ شیخ نے ایک لیکچر وزیر سلطنت کی فرمائش پر دیا تھا۔ جس میں کہا تھا کہ خدائے تعالیٰ نے مخلوق میں کاموں کو تقسیم کر دیا ہے۔ کوئی طبیب ہے کوئی مہندس ہے کوئی صنّاع ہے۔ اس لیکچر میں اس وقت کے بعض علما شریک تھے انہوں نے اس کا یہ مطلب بیان کیا کہ جمال الدین نے نبوت کی توہین کی ہے۔ جمال الدین نے کہا کہ میں نے جو کچھ کہا ہے وہ امام غزالی کا خیال ہے اور مجھ پر تہمت ہے لیکن علما اور صوفیا کے ہجوم کی وجہ سے بعض وزرا نے شیخ کو مشورہ دیا کہ وہ چلے جائیں۔ ان وزرا نے یہ بھی کہا کہ ہم خود لوگوں کی اصلاح چاہتے ہیں، مگر معلوم ہوتا ہے کہ ہماری قوم ابھی اصلاح کے لیے تیار نہیں ہے“ ۱۳۵

۷۔ حاجی یونس وہبی نے جو اس وقت کے مشہور علما میں سے تھے

۱۳۵ تاریخ بیداری ایران - ۱۳۵ امیر شکیب ارسلان شامی

اور اس مجلس میں موجود تھے ، شیخ کی تقریر کے غلط معنی پیدا کیے اور
 حن فہمی افندی شیخ الاسلام کے ذریعے سے اُن کو سلطان تک پہنچایا
 گیا اور یہ سمجھایا گیا کہ شیخ کا انداز بیان شہنشاہیت اور مطلقیت کے
 بہت خلاف تھا اور ایسا تھا جس سے عامۃ المسلمین کے جذبات بھڑکنے
 کا اندیشہ ہو سکتا ہو۔ یونس افندی نے بعد میں اپنی اس بداعمالی اور شیخ
 کے خلاف سازش کرنے کا اقبال بھی کیا اور وہ اپنے اس فعل سے
 تائب ہوئے ۔ ۲۹

ان تمام بیانات سے یہ معلوم کرنا تو تقریباً محال ہو کہ شیخ کی وہ تقریر
 تھی کیا جس سے یہ سارا فتنہ برپا ہوا۔ البتہ یہ حقیقت واضح ہوتی ہو کہ اصلی
 جھگڑا شیخ اور شیخ الاسلام کے درمیان تھا اور موخر الذکر نے شیخ کو نقصان
 پہنچانے کے لیے ان کے خلاف کوئی الزام تراشا۔ مندرجہ بالا بیانات میں
 شیخ کی تقریر کے جن الفاظ کی طرف اشارے کیے گئے ہیں ان میں سے
 اکثر الفاظ محل اور بے معنی معلوم ہوتے ہیں۔ شیخ نے نبوت کی
 توہین کی ، یا امام غزالی کے فلسفہ کو اپنی بحث میں پیش کیا ، یا علمائے
 دقت پر نکتہ چینی کی ، یا تنہنشاہیت اور مطلقیت پر اعتراضات کئے ۔
 جو کچھ بھی انھوں نے کیا یا کہا اس کی نوعیت اور اصلیت کا تعین نہیں
 کیا جاسکتا اور نہ ان بیانات سے یہ امر واضح ہوتا ہو کہ فی نفسہ وہ
 مسئلہ کیا تھا جس پر علمائے امتراض کیا ۔

”رد علی الدہرین“ کے مقدمے میں بھی اس واقعہ کی طرف اشارہ
 کیا گیا ہو مگر وہاں بھی سلسلہ واقعات کی کوئی تشریح و توضیح نہیں کی گئی۔
 ۲۹ اخبار وطن قسطنطنیہ

البتہ اگر ان بیانات سے کوئی امر صاف طور پر سامنے آتا ہو تو وہ صرف یہ ہو کہ قسطنطنیہ کے قدامت پسند علما سے شیخ کی مکر ہوئی اور اُن کو اسی وجہ سے استانبول سے رخصت ہونا پڑا۔ اس قیضے کے اسباب کی قدرِ قلیل وضاحت دو مستند بیانات سے ہوتی ہو۔

بڈٹ نے اپنے روز نامے میں براؤن کے حوالے سے لکھا ہے کہ "جمال الدین کا نقطہ نظر درحقیقت ان کا اپنا ہی نقطہ نظر تھا، وہ قسطنطنیہ میں اس وسعتِ خیال کے بانی تھے جو وحدت کے دستورِ اساسی میں نمایاں ہوئی۔ قسطنطنیہ میں تیج کے بڑے حامی عالی پاشا اور فواد پاشا تھے۔ شیخ الاسلام ان کے مخالف تھے۔ اور ان کے متعلق ایک دفعہ شیخ نے مجھے یہ واقعہ سنایا تھا کہ جب شیخ پہلی دفعہ قسطنطنیہ گئے تو شیخ الاسلام کے یہاں بغرض ملاقات تشریف لے گئے وہاں انھوں نے دیکھا کہ ساری دنیا شیخ الاسلام کے سامنے رکوع کی حالت میں ہو مگر شیخ نے اس کی کچھ پروا نہ کی وہ بڑھے چلے گئے اور نہایت بے پروائی اور جرات کے ساتھ شیخ الاسلام کے پہلو میں جا بیٹھے۔ شیخ الاسلام جمال الدین کی اس جسارت کو کبھی نہ بھول سکے اور آخر کار ایک لیکچر کا بہانہ کر کے ان کے کفر کا اعلان کر دیا۔ جب کفر کا اعلان کیا گیا تو شیخ عالی پاشا کے پاس پہنچے اور مطالبہ کیا کہ ایک عام مجلس میں ان کا اور تیج الاسلام کا مناظرہ کرایا جائے۔ مگر عالی پاشا اس درخواست کو منظور نہ کر سکتے تھے۔ صوفیا کی جماعت میں سخت شور و شغب برپا ہوا اور اس لیے شیخ کو مشورہ دیا گیا کہ وہ حج کرنے چلے جائیں۔"

سے اخبار وطن - قسطنطنیہ

صرف ایک اور ذریعے سے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے:-
 ”شیخ الاسلام آں وقت، حسن فہمی آفندی، خیلے مخالف جمال الدین
 افغان بود۔ ایں شخص بیچارہ از شہرت ایں ذات بابرکات بہ اندیشہ کہ مبادا
 شیخ الاسلامی ز دستش بگیرد، ترسیدہ دینا بریں رقیب او بودہ“ ۱۷۰
 قصہ مختصر ان اوراق کے جن پڑھنے والوں کو شیخ کے حالات
 سے اُن کی طبیعت کا اندازہ ہو گیا ہوگا وہ بہ آسانی یقین کر لیں گے کہ
 بلنٹ کا بیان شیخ الاسلام کے پہلو میں جا بیٹھنے کے متعلق غلط نہیں
 ہو سکتا اور شیخ کے مزاج کی حدت اور شدت کے باعث اس قضیے
 کا بڑھ جانا بھی بعید از قیاس نہیں ہے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ شیخ
 کا لہجہ شہنشاہیت اور مطلقیت کے خلاف رہا ہو اور اسی بنا پر شیخ
 الاسلام نے سلطان کو ان کے خلاف بھڑکا دیا ہو۔ ہم کو معلوم ہے کہ
 شیخ کی زبان ایک شمشیر بے نیام تھی اور وہ جو کچھ دل میں ہوتا تھا
 اس کو صاف صاف کہا کرتے تھے اس لیے اس قسم کے کسی قضیے کا
 پیدا ہونا ذرا بھی تعجب انگیز نہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ قسطنطنیہ کے دورانِ قیام میں شیخ کی شخصیت کے
 خدو خال بالکل واضح ہو گئے۔ ان کی جرات اور بے باکی، ان کی قابلیت
 اور قوتِ ایمانی اور قدامت پرستوں کے خلاف اُن کے شدید جذبات
 یہ سب چیزیں جو ان کی سیرت کا نمایاں جزو ہیں، قسطنطنیہ کے دورانِ
 قیام میں برسرِ عام آگئیں۔ دوستوں نے سمجھ لیا کہ شیخ کسی حال میں ہٹل
 کی قوتوں سے سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار نہیں اور دشمنوں نے جان

لیا کہ وہ دنیا کی کسی طاقت سے مرعوب نہیں ہو سکتے۔ شیخ کو بھی اپنی زندگی میں پہلی دفعہ قدامت پسند طبقے کی قوت کا اندازہ ہو گیا اور اس زمانے کے تنگ خیال علما سے ان کا یہ پہلا تصادم ان کی زندگی کا ایک نشان راہ بن گیا۔ اسی وقت انھوں نے محسوس کر لیا ہو گا کہ عالم اسلامی کے حالات کی اصلاح کا کام قدیم علما کی اصلاح سے شروع ہونا چاہیے۔ ان کا یہ تجربہ ایران میں ان کے کام آیا جہاں باوجود اپنی قدامت پسندی کے علما کی ایک بہت بڑی جماعت ان کے ساتھ ہو گئی تھی۔ اسی طرح ”مطلقیت“ اور ”شہنشاہیت“ کی قوت سے بھی ان کو پہلی دفعہ قسطنطنیہ میں واسطہ پڑا اور جو کچھ انھوں نے وہاں دیکھا وہ آئندہ زندگی میں ان کے سیاسی عقائد کا رہنما تھا۔

مرزا لطف اللہ کا بیان ہو کہ علاوہ شیخ الاسلام کی مخالفت کے خود سلطان اور ان کے وزیر شیخ کی سیاسی دلچسپیوں سے متوحش ہو گئے تھے اور فتنہ یمن کے سلسلے میں ان کے طرز عمل کو ارباب حکومت نے اچھی نظر سے نہیں دیکھا تھا۔

”سید متعہد اصلاح آل (فتنہ یمن) می شود بدون مخارج وقشون مشروط بر اینکه پس از اصلاح محضرے بہ امضائے سلطان و اولیائے دولت و ملت اصلاح آن امر را بدست سید تصدیق کنند“

یہ تو ناممکن تھا کہ شیخ بغاوت یمن اور دیگر سیاسی حالات کے متعلق خاموش رہے ہوں اور یہ بھی بالکل قرین قیاس ہو کہ ان کے خیالات ارباب حکومت کو پسند نہ آئے ہوں اس لیے مرزا لطف اللہ کا یہ خیال کہ شیخ کے قسطنطنیہ سے خارج کیے جانے کا باعث علاوہ

شیخ الاسلام کی مخالفت کے خود شیخ کے سیاسی خیالات بھی تھے، غلط نہیں معلوم ہوتا۔ غرض یہ کہ جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا، حکومت کی طاقت سے بھی شیخ قسطنطنیہ میں آشنا ہو گئے اور اب تجربے کی ایک نئی روشنی لے کر وہ پھر مصر کی جانب متوجہ ہوئے۔

آغاز ۱۸۷۷ء میں شیخ نے رختِ سفر باندھا لیکن قسطنطنیہ میں وہ اپنی تعلیمات کے لازوال نقوش بہت سے دنوں پر چھوڑ گئے۔ مصر دوسرا سفر | دل میں سفرِ حج کا خیال تھا لیکن اب وہ دوسرے حج اکبر کی تیاریوں میں مشغول ہو چکے تھے اور اسی کے ارادوں کو دل میں لے کر وہ ترکی سے سیدھے مصر آئے جہاں وہ ۲۲ مارچ ۱۸۷۷ء کو پہنچے اور اسی تاریخ سے مصر اور دنیائے اسلام کی سیاسی زندگی میں ان کی شخصیت پوری طرح نمایاں ہو گئی اور اسی نقطے سے ان کی شہرت بین الاقوامی اہمیت حاصل کرنے لگی۔

شیخ جس وقت دوبارہ مصر میں داخل ہوئے تو خدیو اسماعیل برسرِ حکومت تھا۔ سلطان ترکی کی سیادت محض برائے نام باقی رہ گئی تھی، انگریزوں اور فرانسیسیوں کے قدم آگے بڑھتے آتے تھے۔ نہر سوئز کا افتتاح ہو چکا تھا اور یورپین سیاست کی یہ سب سے بڑی زنجیر مصر کے گلے میں بڑھ چکی تھی۔ اسماعیل کی بہ اعمالیوں نے ملک اور رعایا کو تباہ حال کر دیا تھا جن کے کندھوں پر خدیو کی فضول خرچیوں کا ایک پہاڑ رکھا ہوا تھا۔ اس وقت مصر کا قومی قرضہ ساڑھے نو کروڑ پونڈ تھا اور اپنی حکومت کے ہر سال میں اسماعیل اس قرضے کو ستر لاکھ پونڈ کے اوسط



اسماعیل پاشا، خدیو مصر ۱۸۶۳-۱۸۷۹

سے بڑھا رہا تھا !۔ فلّاحین قحط کے عذاب میں مبتلا تھے۔ یورپ کے سرمایہ دار اور ساہوکار اپنے منافع اور سود کے حصول کرنے کی فکریں کر رہے تھے اور باوجود ان کے سخت تقاضوں کے اسماعیل دیوالیے کی فضول خرچیاں کم نہ ہوتی تھیں۔ اس تباہ کن عہد کے آخری ۸ سال شیخ نے اپنی آنکھوں سے دیکھے۔ یہی وہ زمانہ تھا جب دولِ یورپ نے یورپین فرضخواہوں کی خاطر قرضہ کی ادائیگی کا انتظام کرنے کے لیے ایک کمیشن مقرر کر دیا تھا اور مصر کی مالی حالت کی نگرانی انگریزوں اور فرانسیسیوں نے اسے ذمے لے لی تھی۔ اس کمیشن کا اصلی مقصد یہ تھا کہ مصر کے محاصل پر دول کا قبضہ قائم ہو جائے۔ اسی زمانے میں اسماعیل نے نہر سوئز کے حصص بھی فروخت کر ڈالے۔ اس کو سوائے اس کے کسی بات کی فکر نہ تھی کہ خرچ کرنے کے لیے کافی روپیہ کسی نہ کسی طریقہ سے ملتا رہے۔ حصص فروخت ہو جانے کے بعد نہر سوئز کے معاملات میں مصری حکومت کا کوئی دخل باقی نہ رہا اور وہ فولادی زنجیر بالکل مکمل ہو گئی جس سے دول نہ صرف مصر کو بلکہ تمام مشرقی ایشیا کو باندھنا چاہتی تھیں۔ بلاشبہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ خدیو اسماعیل کی زندگی نہ صرف اپنے لیے بلکہ دوسروں کے لیے اور نہ صرف مصر کے لیے بلکہ غیر ممالک کے لیے بھی ایک نکتہ ثابت ہوئی۔ اس طرح ۱۸۶۵ء اور ۱۸۸۲ء کا درمیانی زمانہ مصر کے مصائب کا بدترین زمانہ تھا اور یہی وقت مصر میں شیخ کی جدوجہد کا وقت تھا۔ مصر کے اس دور ابتداء میں شیخ نے وہاں کی مظلوم اور خستہ حال رعایا کو مطالبہ حقوق اور عزت نفس کا سبق دینا شروع کیا اور شیخ کے لیے اس وقت

دنیا نے اسلام کی یہ تاریکی ایک زبردست پیامِ عمل بن گئی۔ وہ دیکھ رہے ہوں گے کہ ترکی جو ایک زمانے تک مسلمانانِ عالم کی نظروں اور امیدوں کا مرکز تھا، اب بسترِ مرگ پر پڑا ہوا ہے۔ روس کی فوجیں قسطنطنیہ کے دروازے پر ملت عثمانی کی موت کا نقارہ بجا چکی تھیں۔ برلن میں دولِ یورپ کی خفیہ کانفرنس اسلامی ممالک اور خصوصاً ترکی اور مصر کی قسمت کا فیصلہ کر چکی تھی، قبرس پر برطانوی قبضہ تسلیم کیا جا چکا تھا، فرانس کو تونس پر قبضہ کر لینے کی اجازت دی جا چکی تھی، شام میں فرانس کے حقوق کو برطانیہ نے تسلیم کر لیا تھا۔ ان حالات میں خدا جانے شیخ کا درد مند دل کس قدر بے چین ہوگا۔ ترکی کی طرح مصر میں بھی قومی مصائب اور ابتلا نے قوم پرستوں کی ایک مختصر اور کم زور جماعت پیدا کر دی تھی اور غالباً اسی ایک خفیف شعاعِ امید کے بھروسے پر شیخ نے مصر میں کام کرنے کا فیصلہ کیا ہوگا۔ مصر پر دولِ یورپ کی گرفت اس قدر سخت ہوتی جاتی تھی کہ نالایق اسماعیل بھی اس کو محسوس کرنے لگا تھا اور گھبرا گھبرا کر قوم پرست جماعت سے امداد کا خواہاں ہوتا تھا۔ اپنے ملک کو تباہ کر ڈالنے کے بعد اب جو اس کو ہوش آچلا تھا تو وہ ہر طرف سے مایوس ہو کر اس فکر میں تھا کہ کم از کم قوم پرستوں کی جماعت کو اپنا معاون بنائے اور آئینی اصلاحات نافذ کر کے اس گرتی ہوئی دیوار کو سنبھالے، لیکن یورپین مدبرین اور ساموکار بھی غافل نہ تھے، وہ جانتے تھے کہ اگر خدیو نے مصری رعایا کو اپنی حقوق دے دیے تو یا تو پارلیمنٹ بہت سے قرضوں کی ادائیگی سے انکار کر دے گی

یا کم از کم اُن کی ادائیگی میں مزید مشکلات پیدا ہو جائیں گی۔ اس طرح اپنے روپ کو ڈوبتے ہوئے دیکھ کر یورپین سامہوکاروں نے مصر میں آئینی اصلاحات کا نفاذ روکنے کے لیے انتہائی سیاسی اثرات سے کام لینا شروع کیا۔ ان مشکلات میں مصر کی قوم پرست جماعت پھنسی ہوئی تھی اور اس نازک زمانے میں جمال الدین جیسے داعی حق کا مصر میں آجانا ایک فال نیک سمجھا گیا۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہو کہ اگر اس زمانے میں شیخ نے مصر میں قومی تحریک شروع کر کے علمائے ازہر اور قوم پرستوں کے اندر ایک نئی روح پیدا نہ کر دی ہوتی تو یقیناً اسی زمانے میں مصر کا خاتمہ ہو چکا ہوتا۔ آئندہ سطور میں شیخ کی اس جدوجہد کو جو انھوں نے مصر میں شروع کی، اسی نقطہ نظر سے دیکھیے۔

پہلی دفعہ ۳۰ دن کے مختصر قیام میں شیخ نے جو نقوش مصریوں کے قلوب پر ثبت کیے تھے وہ ایسے نہ تھے جو مٹ جاتے۔ اسی لیے جب دوبارہ شیخ مصر میں آئے تو ان کو اپنے کام کے لیے بہت کچھ مواد تیار ملا۔ مصر میں داخل ہونے کے چند ہی روز بعد اُن کے فضل و کمال کا شہرہ ریاض پاشا وزیر اعظم کے کانوں تک پہنچا۔ پہلی ہی ملاقات میں شیخ کی شخصیت نے ان پر اتنا اثر جمالیا کہ خود وزیر اعظم کی طرف سے اصرار کیا گیا کہ شیخ زیادہ عرصہ تک مصر میں قیام فرمائیں۔ دوسری طرف طلبائے ازہر کی جماعت متمنی ہوئی کہ شیخ مصر میں مستقل قیام کا ارادہ کر لیں۔ خدبو نے بھی ریاض پاشا کی تحریک پر شیخ کے لیے ہزار غروش مصری ماہوار وظیفہ مقرر کر دیا جو بقول براؤن "کسی خاص خدمت کے معاوضے میں نہیں

بلکہ ایک معزز جہان کی عزت افزائی کی غرض سے ”مقرر کیا گیا تھا۔ اپنا سجادہ بچھاتے ہی شیخ نے سب سے پہلے ازہر کی طرف توجہ کی۔ وہ خوب سمجھتے تھے کہ ان کی تحریک اگر ازہر میں کامیاب ہوگئی تو گویا سارے ملک میں کامیاب ہوگئی۔ ایک طرف تو وہ علما کی طاقت کو شریک حال کر کے اُس سے کام لینا چاہتے تھے۔ اور دوسری طرف ان کی نظر مصر کی نئی نسل پر جمی ہوئی تھی جو ازہر کے مصلوں کے گرد جمع تھی۔ اپنی سیاسی جدوجہد میں ہر جگہ شیخ نے علما اور نوجوان نسل سے کام لینے کی کوشش کی اور ایران میں تو ان کی کامیابی کا اصلی راز یہی تھا۔

ازہر میں شیخ کی زندگی کی جو تفصیلات حاصل ہو سکیں، وہ بہت دل چسپ ہیں۔ شروع شروع میں وہ جامعہ کے اندر ہی درس دیا کرتے تھے۔ لیکن بعد کو طلباء ان کے مکان پر جمع ہونے لگے۔ اس وقت ازہر کا نصاب تعلیم وہی قدیم نصاب تھا جو زمانہ کی بڑھتی ہوئی ضرورتوں اور لوگوں کی بدلتی ہوئی ذہنیت سے بہت پیچھے رہ گیا تھا۔ جدید علوم کی تعلیم ایک بدعت سمجھی جاتی تھی اور مغربی علوم کی روتنی کے لیے تمام راستے بدستور بند رکھے گئے تھے۔ شیخ نے سب سے پہلے بوملی سینا کی کتابیں نصاب میں داخل کرائیں اور ان کا درس دینا شروع کیا۔ اسی کے ساتھ وہ فلسفہ اور علم الافلاک اور لعموم یر بھی لیکچر دیتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ اُس زمانے میں شیخ کے شاگرد ان کے خطبات اور لیکچروں کا ایک ایک حرف قلمبند کر لیا کرتے تھے۔ افسوس ہے کہ وہ خزانہ اب نایاب ہو۔

باوجودیکہ ازہر میں شیخ ہر دن غنیہ تھے مگر پھر بھی انہیں فاقہ

پسند علما ان کی ان ”بدعتوں“ کو مہضم کرنے کی اہلیت نہ رکھتے تھے اور اکثر ان کے طرزِ عمل پر اعتراضات کرتے رہتے تھے۔ ایک دفعہ جب وہ جغرافیہ کا سبق پڑھانے کے لیے ایک مصنوعی کرۂ ارض مسجد میں ساتھ لے گئے تاکہ طلباء کو زمین کی گردش اور شکل بہ آسانی سمجھا سکیں تو بعض ”بزرگانِ دین“ بہت چسپں بہ چسپں ہوئے لیکن اس قسم کی رکاوٹوں کی پروا نہ کر کے شیخ اپنا کام کیے جاتے تھے۔ ایک نئی دنیا تھی جو وہ اپنے شاگردوں کے سامنے پیش کر رہے تھے! اس زمانے میں عام مذہبی ذہنیت کی اصلاح کے متعلق جو مطمح نظر ان کا تھا اور جو کام انھوں نے کیا اس کی حقیقت ان کے دوست بلنٹ کی زبان سے سننے کے قابل ہی۔ بلنٹ لکھتا ہے کہ ”گزشتہ دو سو برس میں بہت سے ایسے داعظ گزرے ہیں جنھوں نے ہمیشہ یہ تلقین کی کہ اسلام کے تنزل کا بڑا سبب یہ تھا کہ مسلمانوں نے شریعتِ اسلامی کی اس طرح پابندی نہیں کی اور اسلام کی قدیم سادہ روایات کا وہ احترام نہیں کیا جو ابتدائے اسلام میں شعارِ اسلامی تھا۔ علاوہ بریں ترکی اور مصر میں ایسے مصلحین پیدا ہوئے جنھوں نے محض سیاسی اغراض کے لیے حکومت کا یورپین نقشہ بنایا۔ مگر ان مصلحین نے جو اصلاحات نافذ کیں وہ گویا بہ جبر نافذ کی گئیں اور عوام کے دلوں میں اُن کی جگہ پیدا نہ ہو سکی۔ جمال الدین کی ذہانت و جدت یہ تھی کہ انھوں نے اسلامی ممالک میں مغربی خیالات رکھنے والوں کی ذہنیت کی اصلاح کرنے کی کوشش کی اور اس امر کی تبلیغ و تلقین کی کہ اسلام کی موجودہ حالت پر نظر ثانی کی جائے اور بجائے اُسی سے پٹے رہنے کے جدید علوم کے ساتھ پرانی تہذیب کے بدلنے کی تحریک کو آگے بڑھایا جائے۔ قرآن

و حدیث سے اُن کی وسیع واقفیت نے ان کو اس کا موقع دیا کہ وہ یہ بتائیں کہ اگر قرآن و حدیث کے صحیح معنی پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ درحقیقت اسلام کے اندر وسیع تغیرات کی گنجائش موجود ہے۔ اور مشکل سے کوئی آئینی اور سیاسی اصلاح ایسی ہوگی جو شریعت کے خلاف ہو۔ . . .

مصر میں شیخ نے اس حقیقت کو ابھی طح واضح کیا کہ اسلام ہر زمانے میں انسانوں کی تمام ضروریات کا کفیل ہونے کے قابل ہے اور عہدِ جدید کی تمام ضروریات کو پورا کر سکتا ہے۔ . . .
 علما کے تخیل اور ضمیر کو وہ اُن زنجیروں سے آزاد کرنا چاہتے تھے جن میں یہ لوگ صدیوں سے جکڑے پڑے تھے اور بتانا چاہتے تھے کہ اسلام ایک مردہ قالب نہیں ہے بلکہ اس کے اندر اتنی لچک ہے کہ وہ ہر زمانے کی بدلتی ہوئی ضروریات کا کفیل ہو سکتا ہے۔
 لیکن یہ کس قدر تعجب کی بات ہے کہ مغرب میں اصلاح کی اس تحریک کا آغاز ایک ایسے شخص سے ہوا جس نے وسط ایشیا کے جمہود میں پرورش پائی تھی اور پھر کس قدر تعجب ہے کہ یہ اصلاحی تحریک دور و دراز دارالعلوم ازہر میں شروع ہوئی۔ . . .

مصر کی اس ذہنی اور اخلاقی تاریکی کی حالت میں جمال الدین کی تعلیمات ایک عجیب روشنی لے کر بویا ہوئیں۔ . . .
 شیخ کے شاگردوں کے اقوال سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ اُن کی تعلیمات نے کس قدر گہرے اثرات پیدا کیے تھے۔ تلامذہ کی فہرست میں ہم ایسے مشہور لوگوں کے نام پاتے ہیں جیسے کہ محمد بک

مویلی، ابراہیم بک مویلی، مفتی عبدہ، ادیب اسحق، شیخ ابراہیم الاغانی جو سب دنیائے علم و فضل میں بہت محترم اور محترم تھے۔ اس میں شک نہیں کہ شیخ کے ارشد تلامذہ مفتی عبدہ، تھے جو بعد کو مصر کی قومی تحریک میں شیخ کے جانشین قرار پائے اور جنہوں نے شیخ کے مصر سے چلے جانے کے بعد ان کی مشعل ہدایت کو روشن رکھا۔ مفتی عبدہ کے ان الفاظ سے شیخ کی تعلیمات کی اہمیت اور اثرات کا اندازہ ہوتا ہے:-

”ایں مفتی مشہور عصر در یک مقالہ خود می گوید کہ پیش از دیدن جمال الدین افغان گویا چشم کور، گوشتم کر دزبانم گنگ بود“۔

اسی طرح ادیب اسحق جو مصر کے نامور اہل قلم تھے، شیخ کے متعلق اپنے احساسات کو یوں ظاہر کرتے ہیں کہ:-

”چیزے کہ من می دانم ہمہ آن از جمال الدین افغان آموختہ ام“

اسی طرح شیخ کے شرکانے کار اور معاونین میں ایک بڑی جماعت ازہر کے نوجوانوں کی تھی۔ جن کے جوشِ عمل نے چند روز میں مصر کی زندگی کا نقشہ ہی بدل ڈالا۔ شیخ ان لوگوں میں سے نہ تھے جو صرف علمی صحبتوں میں خاموش بیٹھے رہتے۔ ان کی فطرت پارہ کی طرح بے چین تھی اور ان کی نظر بہت دور تک جاتی تھی اور وہ خاموش رہ کر دھیمی رفتار سے کام کرنے والے آدمی نہ تھے۔ ان کا سمندر ہر وقت ایک طوفان انگشتا تھا اور ان کا بے قرار دل جلد سے جلد نتائج طلب کرتا تھا۔ منزل کی دوری کے احساس سے ان کا دل بیگانہ تھا، رفتار کی سستی ان کو گوارا نہ تھی، حق کے مقابلے میں باطل سے ان کا سمجھوتا ممکن نہ تھا۔

اعتدال اُن کے نزدیک بزدلی کا دوسرا نام تھا، لہجے کی نرمی اور عمل کی سستی کو وہ ارادوں کی کمزوری سمجھتے تھے، اس لیے محض اذہر کے مصلے پر بیٹھے رہنا اور سبق پڑھانا کوئی دل چسپ کام نہ تھا۔ وہ اس مصلے سے چند روز بعد ہی اُٹھ کھڑے ہوئے۔ اور اُنھوں نے ملک میں ہر قسم کی جماعتیں اور انجمنیں قائم کرنی شروع کیں، جن میں سے اکثر کے مقاصد کھلے طور پر سیاسی تھے۔ ان کی قائم کی ہوئی سب سے بڑی انجمن وہ تھی جو ”انجمن حیات الوطنی“ یا ”محفل وطنی“ کے نام سے مشہور ہے۔ اس انجمن کے مقاصد و اغراض و اعمال کی کچھ تفصیل اس موقع پر بے محل نہ ہوگی۔ شیخ کے ایک رفیق شیخ محمد محلاتی اپنی کتاب موسومہ ”گفتار خوش یار قلی“ (مطبوعہ مطبع علویہ نجف اشرف سنہ ۱۳۲۴ھ ہجری) میں انجمن کے کچھ حالات اس طرح بیان کرتے ہیں :-

”بہ تاسیس یک انجمن موسوم بہ ”محفل وطنی“ عزیمت فرمود۔ نوہالان تازہ مصری کہ اذین فیوضات خورشید آں بزرگوار بجائے خارِ مغیلان جہل و کسالت در کانونِ قلبِ شاں شاخ طوبائے عشق کلمہ مبارکہ توحید رویان و در تمام عروق و شریان شاں شاخ و برگ و ریشہ دواندہ حیات و ممت ثلث اسلام را بالحن در امتثال فرماں سید دیدہ و عوہ حقہ اش را اجابت گفتند۔ مفتاح سعادت شش کرد و نفوس اسلامی در جامعہ محفل وطنی قاہرہ مصر بہ دستور ریاست سید افتتاح گردید۔ ————— عدد اعضا بقعہ یہ ۳۰۰ و بقوے کمتر بودہ —————“

مرزا لطف اللہ شیخ محمد محلاتی کے حوالے سے انجمن کے اغراض و مقاصد حسب ذیل بیان کرتے ہیں

”اِس بود اول قدمے کہ در میدان جاں بازی بعالم اسلام گزاشتند۔
تجملات صوری و آئینیت ہائے ظاہری را از لوازم خور و خواب پوشاک
و سواری و پذیرائی در بازار حراج ریختہ وجہ آں را در صندوق انجمن برائے
دستگیری در ماندگان و قضائے حوائج نوعیہ ملک و ملت اسلام ذخیرہ کردند۔
ثانیاً ہر یک از اعضا ملتزم شد کہ خوشین را در مقابل قرآن مجید مستول
بہ داند و تلاوت قرآن را اقل در ۲۴ ساعت یک خرب از روئے
فکر و امعان مواظبت نمودہ مواد ذیل را عمل نماید۔

۱۔ ادائے فرائض و نوافل - ۲۔ امر بہ معروف و نہی از منکر - ۳۔ دعوت
بہ اسلام - ۴۔ بحث با دعاۃ نصاریٰ بالآتی ہی احسن - ۵۔ احسان بہ فقرا
و غیرہ و غیرہ -

نیز بقول لطف اللہ اس انجمن کے اراکین کا فرض یہ بھی تھا کہ
اپنا روزنامہ پابندی کے ساتھ لکھیں اور ہر شب اپنے نفس سے محاسبہ
کریں کہ اٹھنے نے دن بھر میں کتنے کام اچھے یا بُرے کئے - ایک
ہفتے میں اس انجمن نے دس ہزار تومان سرمایہ جمع کر لیا۔ اس کے
اراکین کی ایک ماہ کی کارگزاری اس طرح بیان کی گئی ہے۔

۵۰۰ مریضوں کی خدمت کی گئی -

۵۰۰ محتاجوں کی حاجت پوری کی گئی -

۲۵۰۰۰ شرابیوں، زانیوں اور عصمت فروشوں سے توبہ کرائی گئی۔

۸۰ ایسے اشخاص جو انگریزی دفاتر یا کارخانوں میں ملازم تھے،

اُن دفاتر اور کارخانوں سے کنارہ کش ہو گئے -

۵۰۰ امرا اور روسا نے اپنا سامان نقیش فروخت کر کے سب

روپیہ کارِ خیر کے لیے دے دیا۔

۵، غریبوں کو تجارت کرنے کے لیے سرمایہ دیا گیا۔

۲۰۶ بازاری فقیروں کو جو واقعی مستحق تھے، خیرات دی گئی۔

۱۲۰ نصاریٰ و یہود مشرف بہ اسلام کیے گئے۔

۲۴ جلسوں میں نصاریٰ سے مذہبی مناظرہ و مباحثہ کیا گیا۔

شیخ اکثر انجمن کے جلسوں میں تقریریں کرتے تھے۔ اُن کا ایک خطبہ

جس کو اسمعی نے ”آثارِ جمال الدین“ کے عنوان سے مصر میں شائع کیا

تھا، عقل اور مذہب و مادہ کے متعلق ایک دل چسپ محاکمہ ہے۔ اس

موقع پر اُس محاکمہ کے بعض اقتباسات کو درج کرنا بے محل نہ ہوگا۔

مثلاً فرماتے ہیں کہ

”آخرت نیک کردار مسلمانوں کے لیے دارِ انعم ہے۔

دارِ انعم کیا ہے۔ اس کو جنت سمجھیے۔ اور کافروں اور سرکشوں

کے لیے ”دارِ الشقا“ ہے۔ دارِ الشقا کیا ہے؟ اُسے دوزخ کہہ لیجیے۔ . . .

عقلِ انسانی مطلق الادراک ہے جس کی نہ حد ہے نہ پایاں۔ عام

حیوانات سے بھی عقل ممتاز کرتی ہے جو اگرچہ تکلیف اور مصیبت کا

سبب بھی ہوتی ہے۔۔

عالمِ قدیم ہے۔ اس کے لیے حدود نہیں۔ محدثات کی حرکت سے

انواعِ عالم وجود میں آتی ہیں۔ حرکت کے انفکاک کا تصور ایک لمحہ کے

لیے بھی نہیں جاسکتا۔ زندگی نباتات و حیوانات کے تفاعلِ کیمیائی

کا ایک مظہر ہے اس کے چار اسباب ہیں۔ ناموس یعنی تباہی افراد

اور حفظِ نوع اور تنازع للبقا اور انتخابِ طبعی۔ انسان کی حیثیتِ مادہ

اس کے بعد مذہب اور مادہ کے قضیہ پر بحث کرتے ہوئے یہ نتیجہ پیش فرماتے ہیں کہ :-

مرزا لطف اللہ ایک جلعے میں شیخ کی تقریر کے حسب ذیل الفاظ نقل کرتے ہیں :-

"و پس ازاں که ازین رهنمای الهی اخلاف ما دور شدند و قرآن و علم و عمل آل ما کَلِمَتاً بر نفسِ موادِ مقدسهٔ قرآن قرار گرفت باین حالِ نزول

رسیدند۔ قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ لَا یَغۡیۡرُ مَا بِقُوۡمٍ حَتّٰی یُغۡیۡرُوۡا مَا بِاَنۡفُسِہِمۡ ؕ پس در موضوع انحطاطِ مسلمین شکوہ اُزارو پائیانِ خطا است و خرابیِ حالِ مسلمانان از افراطِ فاسدہ درونی، خود مسلمین است و جبلِ المتینِ استخلاصِ مسلمانان ازیں ہفتم طبقہٴ پستی و خواری تمسکِ عملی بعزوة الوثقائے قرآنِ مبین است۔ ایک دن شیخ کا خطبہ اس قدر پُر جوش تھا کہ بقول لطف اللہ خاں یک ثلثِ اعضائے انجمن غش نمودہ و بقیہ راہم حالے نماذہ ؕ حتیٰ کہ شیخ کو خود ہی غش آجاتا ہوا اور

”حسن عطا یک دامادِ خدیوِ مصر بوسیله عطریاتِ سید و اعضا را بحال می آورد۔“

اس قسم کا مبالغہ آمیز اندازِ بیان لطف اللہ خاں کا مخصوص شیوہ ہے اور ان کی تحریریں اس رنگ آمیزی سے بھری پُری ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان کے بیان کردہ واقعات کی صحت بھی اکثر مشتبہ ہو جاتی ہے اور ان کے بیان میں تاریخی سنجیدگی باقی نہیں رہتی۔

شیخ محمد مملاتی کے حوالہ سے مرزا لطف اللہ بیان کرتے ہیں کہ انجمن کی کامیابی اور نفوذ نے برطانوی مدبرین کو بہت متوحش کر دیا چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ لارڈ کرومر نے اپنی ایک رپورٹ میں لکھا کہ اگر یہ انجمن مصر میں ایک سال اور قائم رہی اور جمال الدین مصر میں مقیم رہے تو برطانوی اثرات تباہ ہو جائیں گے

”انجمن حزب الوطنی مصر بدردِ سخت عانتی است کہ از برائے پیش رفت تصور شود و باید اِہامِ اہلِ سرمت و عجلہ از برائے تفرقِ آن دستور سریع لازم الاجرا برسد۔“

اس قسم کی چند رپورٹوں اور تحریروں کے اقتباسات مرزا لطف اللہ خاں نے نقل کیے ہیں لیکن ان اقتباسات کی کوئی سند موجود نہیں اس لیے ان کا نقل کرنا عبث ہے۔ لطف اللہ خاں کی رنگین کلامی حقایق کو بے حد اُلجھا دیتی ہے مثلاً لکھتے ہیں کہ :-

”از توارد ایں رپورٹ ہائے مدتش و موحش بی درہی کہ فی الحقیقت راپورٹ اعدام اروپ بود ملت انگلشی باکمال بدیت در اعدام و تفرقہ انجمن مذکور و رئیس اس ہمت گماشتند چرا؟ - برائے ایں کہ دانستند کہ اگر تساہل در زند و معاملہ کنند محال است سیانت و دانش بہارک و غلا دستون تدبیر سراید و رد گریہ کنکاش پارلیمان لندن و برلن غرض توپ ہاون و تفنگ - نارنجک ہوائی - سرنگ دریائی - قوۃ نظام المان فرم اطریش جمعیت روس از جلو گیری و سد بیت رفت ایں مقاصد عالیہ برابند - چہ ایں نقشہ فرزندہ از کار گاہ قوت مافوق الطبعۃ است منزل گاہ ہندس ایں نقشہ را مکان در لامکان است

صفحے کے صفحے اس رنگ آمیزی سے بھرے ہوئے ہیں۔

بہر حال یہ امر یقینی ہے کہ ”انجمن وطنی کا وجود بہت جلد اغیار کی نظروں میں کھٹکنے لگا اور تبلیغ اسلام کی تحریک نے نصرانی مشن سے ٹکمر کھائی۔ جب نصاریٰ اور یہودی مسلمان کیے جانے لگے تو ان اقوام کے اندر ہل چل مچ گئی اور عیسائی مشنریوں کے شور و غل نے برطانوی مدبرین کو اس پر آمادہ کر دیا کہ انجمن کا راستہ روکا جائے۔ صاحب تالیخ ”بیداری ایران“ نے بھی ان حالات کی طرف اشارہ کیا ہے۔

”بہ ترتیب نشر ہائے فرانسیسی انجمن تشکیل داد۔ اصحاب فکر دوستان

خود را از علما و اعیان و غیرہم در آں انجمن دعوت نمود و تقریباً سی صد نفر در آں جا عضویت یافتند و بہ واسطہ تعہد بیاتے کہ از انگلش ہا نسبت ابنائے وطن اش شدہ بود عدد ایے مفرد بہ آں ہا داشت . رفتہ رفتہ کار انجمن بالا گرفت و کونسل انگلش را بہ وحشت انداخت "

انجمنوں کی تشکیل کے علاوہ مصر میں شیخ نے سب سے بڑا کام جو کیا وہ یہ تھا کہ انھوں نے ملک کے تمام طبقوں میں اور خصوصاً عوام کے اندر اخبار نویسی اور اخبار بینی کا ذوق پیدا کر دیا۔ انھوں نے لوگوں کو مطالبہ حقوق کا یہ سب سے بڑا اور موثر راستہ بتا دیا۔ مصر کے متعلق شیخ کا یہ ایک بڑا کارنامہ ہے جس کو ان کے اکثر مشرقی سوانح نگاروں نے نظر انداز کر دیا ہے۔ اس زمانے تک مصر میں اخبار نویسی کی یہ حالت تھی کہ صرف اسکندریہ سے ایک دو چھوٹے چھوٹے اخبار اور وہ بھی محض یورپین آبادی کو خبریں پہنچانے کے لیے نکلا کرتے تھے جن کو ملکی و قومی سیاسیات سے کوئی تعلق نہ تھا۔ مصر کے بازاروں میں کوئی اخبار نہ بکتا تھا۔ سرکاری عہدہ داروں کو ضروری خبریں گورنمنٹ کی طرف سے چھاپ کر دی جاتی تھیں۔ کسی آزاد اخبار کے نکالنے کی اجازت نہ گورنمنٹ دیتی تھی نہ کوئی مانگتا تھا۔ شیخ نے اس کمی کو محسوس کیا اور بہت جلد اپنے شرکائے کار کی مدد سے نہ صرف مصر کا مشہور اخبار "مصر" جاری کرایا بلکہ دو پرچے اور بھی شالیستہ عربی زبان میں نکلیاتے ایک کا نام "محروسہ" اور دوسرے کا نام "مرآۃ الشرق" تھا۔ ان اخبارات میں خاص خاص سیاسی مضامین یا تو شیخ خود لکھتے تھے یا محمد عبدہ اور ابراہیم الاغانی لکھا کرتے تھے۔ ان مضامین میں ملک

کے حالات پر بہت جرأت کے ساتھ تبصرہ کیا جاتا تھا اور خدیو اور اُس کے وزرا تک نکتہ چینی سے محفوظ نہ رہتے تھے۔ ابتدا میں خدیو نے ان اعتراضات کی کچھ زیادہ پروا کی نہیں اور ان جرید کی رائے کو حقارت کی نظر سے دیکھا۔ علاوہ بریں وہ خوش بھی ہوتا تھا کہ یہ جرید بورپین دول پر حملے کرتے رہتے تھے اور خدیو بورپین دول کو مصری قومیت کے جذبات کے مظاہروں سے بہکانا اور دھمکانا بھی چاہتا تھا۔ علاوہ بریں وہ یہ دیکھ رہا تھا کہ دوسرے اسلامی ممالک میں قومی تحریکیں قوی ہوتی جاتی ہیں۔ اور وہ نہیں چاہتا تھا کہ اپنے ملک میں قوم پرستوں سے بگاڑ کرے اس لیے شیخ کے جاری کیے ہوئے اخبار کی اشاعت میں اس کی حکومت کچھ عرصہ تک بانگس حاج نہیں ہوئی۔ صرف ایک اخبار "ابو نظارہ" حکماً بند کیا گیا۔ اس اخبار نے اپنی کھوڑی سی عمر میں مصری قوم پرستوں کی بہت کچھ خدمت انجام دی تھی۔ "ابو نظارہ" کا محرر ایک مصری یہودی جمیس سنا تھا جو پہلے کسی مصری اسکول میں استاد تھا اور شمس الدین میں شیخ کی صحبت میں داخل ہو گیا۔ اس سے پہلے وہ شیخ کا بہت مخالف تھا مگر بعد کو وہ شیخ کے ساتھ بہت عقیدت رکھنے لگا۔ وہ اکثر شیخ کی خاص صحبتوں میں بالنسری بجا کر گایا کرتا تھا۔ چونکہ سنا بہت افلاس کی حالت میں تھا اس لیے شیخ نے اس کو کچھ سرمایہ دے کر "ابو نظارہ" جاری کرا دیا۔ اس اخبار کے مقاصد سیاسی تھے۔ اور وہ تفتن اور مزاح کے پیرائے میں حکومت پر سخت نکتہ چینی کیا کرتا تھا۔ خدیو، اس کے وزرا اور مقربین کا ابو نظارہ کے کالموں میں

اُسے دیکھو ضمیمہ

بہت مضحکہ اڑایا جاتا تھا۔ اس مضحکہ کا ڈنک اس قدر تیز تھا کہ آخر اسلیمیل اُس کی نوک کو برداشت نہ کر سکا اور ابو نطارہ بند اور سنا خابج البلد کر دیا گیا۔ کچھ عرصہ بعد جب شیخ پیرس میں جا کر مقیم ہوئے تو یہ اخبار بھی جاری ہو گیا۔ شیخ اس زمانے میں کبھی کبھی اس کے صفحات پر مضامین بھی لکھا کرتے تھے۔ چنانچہ مشرق اور اہل مشرق کے عنوان سے شیخ کا ایک مقالہ اسی ”ابو نطارہ“ میں شایع ہوا تھا جو بعد کو شیخ کے مصری سوانح نگاروں نے اپنے رسالوں میں تمام و کمال نقل کیا۔ ان اوراق میں ہم اس مضمون کے بڑے حصے کا ترجمہ اس لیے نقل کرتے ہیں کہ اس سے مسائل مشرق و مغرب پر شیخ کی وسعت نظر کا پتہ چلتا ہو۔ انحطاط مشرق کے اسباب یوں صاف صاف بیان فرماتے ہیں:-

اس مقدمہ کے بعد ہم کہہ سکتے ہیں کہ اتنی زبردست سلطنت ایسی عظمت و شوکت، صنائع بدائع کی کثرت، ماں و متاع کی افراط، تجارت کی گرم بازاری، علوم و فنون اور معارف و آداب کی ایسی حیرت انگیز اشاعت کے باوجود مشرق کے اپنے مرتبہ عالی اور مقام رفیع سے ہستی کے غار میں جا پڑنے اس کے باشندوں پر فقر و فاقہ مسلط ہونے ذلت و مسکنت کے غالب ہونے اور اجنبی قوموں کے قابو پا جانے کی صرف یہ وجہ ہو کہ اہل مشرق نے اپنی عقلوں کے نور سے اعراض کیا، اس سے استفادہ کرنا چھوڑ دیا اور اپنے انلاق خراب کر ڈالے۔ اسی لیے ان کا یہ حال ہو کہ بانور اور چوپایوں کی طرح بسر کرتے ہیں، کسی

بات پر غور و فکر نہیں کرتے، اپنے افعال میں شر و فساد سے احتراز نہیں کرتے، جلب منفعت کے لیے سعی اور ضرر سے اجتناب نہیں کرتے۔ ان کی عقلوں پر نیند طاری ہو اُن کے افکار و خیالات اپنے حالات کی اصلاح سے عاری ہیں، ان کی آنکھیں ان پستیوں کے معلوم کرنے سے معذور ہیں جو انہیں گھیرے ہوئے ہیں، وہ اپنے قدموں سے ہلاکتوں میں گھٹتے اور پستیوں کے غاروں میں گرتے ہیں۔ اپنے نفوس کی اُن تاریک خواہشوں میں مبتلا ہوتے ہیں جو اُن کے گمراہ کن ادھام سے رونما ہوتی ہیں۔ وہ اُن ادھام و ظنون کی پیروی کرتے ہیں جن کی جانب ان کی طبائع کا فساد رہنمائی کرتا ہے۔ جب تک مہینیں اُن کے جسموں کو مس نہیں کرتیں اُس وقت تک وہ اُن کا احساس نہیں کرتے اور جب اُن کے آلام دور ہو جاتے ہیں تو جانوروں کی طرح انہیں بھلا دیتے ہیں۔ انہیں اپنی عقلوں کے کہنہ ہونے کا احساس نہیں ہوتا نہ آنکھوں پر جہالت کے پردے پڑ جانے کی تمیز ہوتی ہے۔ غفلت کے غلبے کی بدولت وہ صرف اس زندگی کو زندگی سمجھتے ہیں اور بھیڑ بکری کی طرح کھانے پینے اور جیتے رہنے کو غایتِ حیات تصور کرتے ہیں۔ طلب نام، بقائے ذکر اور تحصیلِ شہرت اور افتخار کی جو لذتیں انسان کے لیے مخصوص ہیں ان سے انہیں کوئی سروکار نہیں ہوتا۔ وہ عواقب کو نہیں جانتے مالِ آخر کا ادراک نہیں کرتے جس

چیز کو کھو چکے ہیں اس کا تدارک نہیں چاہتے۔ جو آفات و
 حوادث آگے پیچھے سے اُن کی تاک میں ہیں اُن سے بچنے
 کی کوشش نہیں کرتے۔ نہ اُن سختیوں اور دشواریوں کو
 سمجھتے ہیں جو زمانہ اُن کے لیے ہیا کیے ہوئے ہے۔ اسی لیے
 ذلت و رسوائی میں پڑے ہیں اور اس کا خیال تک نہیں
 کرتے کہ ہم ذلیل ہیں۔ وہ غلامی اور عبودیت کو خوشی سے
 گوارا کیے ہوئے ہیں اور سابقہ عظمت و رفعت کو فراموش
 کر چکے ہیں۔ عقل کی اس بلند چوٹی سے گرنے کے بعد جس
 کے بغیر انسان کو کوئی عزت اور رتبہ حاصل نہیں ہوتا۔ ان
 پر کمبختی اور بے وقری چھا گئی ہے۔ دلوں پر قساوت و ظلم کا
 تسلط ہو گیا ہے۔ ان کے نفوس میں جور و جفائے گھر کر
 لیا ہے۔ ان میں عیب و خود بینی راسخ ہو گئی ہے جس کو مرتبہ
 اور فضیلت سے کوئی واسطہ نہیں۔ جو ذلت ان کے قلوب میں
 جڑ پکڑ چکی ہے اس کے باوجود وہ کبر و عظمت کا اظہار کرتے
 ہیں باہم نفاق و افتراق کو رواج دیتے ہیں۔ انھوں نے غدر
 اور خیانت کو اپنا اور حسنا بچھونا اور حسد و نمامی کو اپنا شعار
 بنا لیا ہے۔ حرص و طمع ان کا لباس اور خباثت و بے حیائی
 ان کی شانِ امتیاز ہے۔ وہ بزدل اور ڈرپوک ہونے میں شہور
 اور ادنیٰ درجے کی خواہشوں کے پورا کرنے میں منہمک ہیں۔
 بدنی لذتوں کی تکمیل میں پڑے رہتے ہیں اور اپنے آپ کو
 یہی اخلاق کا خوگر بنائے ہوئے ہیں۔ سستی و بدنظمی پر

تجیکہ کیے ہوئے ہیں۔ وہ موذی حیوانات کی صفات سے متصف ہیں۔ اُن کا قوی اپنے ضعیف کو بھاڑ کھاتا ہے۔ اور باعزت بے عزت کو غلام بنا لیتا ہے۔ وہ اپنے وطنوں سے خیانت کرتے اور پڑوسیوں پر ظلم کرتے ہیں۔ کمزوروں کا مال غصب کر لیتے اور عہد و پیمان کو ٹھکرا دیتے ہیں۔ اپنے ملکوں کو تباہ کرنے کی آپ کوشش کر کے اور اغیار کا ہاتھ مضبوط کرتے ہیں۔ انہیں ننگ و مذلت کی کوئی پرواہ نہیں ہوتی۔ ان میں کے عالم کہلانے والے حقیقت میں جاہل ان کے امیر ظالم اور عدالت کے حاکم یا قاضی خائن ہوتے ہیں۔ ان کا کوئی رہنما نہیں جو انہیں راہ نجات دکھلائے نہ کوئی تنبیہ کرنے اور چوکانے والا ہے کہ وہ گمراہی میں پڑنے سے باز رہیں۔ غرض وہ سب کے سب اپنے اخلاق کے فساد اور عقول کی خرابی سے ادبار و ہلاکت کے ہدف بنے ہوئے ہیں۔

اب اہل مشرق کے جو حالات پہلے بیان کیے گئے اُن پر غور کیا جائے تو بہ آسانی معلوم ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں نے عقل کے راستہ سے ہٹ کر اپنے آپ کو دائمی ذلت میں مبتلا کر رکھا ہے اور اپنے عدم تدبیر اور عواقب و انجام پر نظر نہ کرنے کی وجہ سے خود اپنے ملکوں پر تباہی کا باعث بنے ہوئے ہیں۔ ان کی قومی سلطنتیں بھی ان کی سو تدبیر سے ضعیف ہو چکی ہیں اور ان کی جہالت و بد اعمالی کے نتیجے میں خود اُن کی سازش سے انہیں کے ملکوں پر دشمن مسلط ہو گئے ہیں۔

جس زمانہ میں شاہ سلطان حسین کے عہد میں افغانی
 اصفہان پر چڑھ آئے تو عثمانیوں نے شاہ حسین کے خلاف
 ایرانی شہروں کی تقسیم پر روسی سلطنت سے اتفاق کر لیا۔
 حالانکہ اگر عثمانی نگاہ تدبیر سے دیکھتے کہ روسی قوم کی کیا
 اصلیت ہو اور سلطنت عثمانیہ کی یونانی۔ رومانی۔ سروسی
 اور بلغاری رعایا کے ساتھ ان کی کیسی سازشیں رہتی ہیں
 اور یہ کہ مستقبل میں اس معاہدہ سے ایک زبردست دشمن
 کی قوت و استحکام میں کس درجہ خطرناک اضافہ ہو سکتا ہو
 تو وہ کبھی روسیوں سے عہد و پیمان کا خیال دل میں نہ لاتے
 بلکہ ان کے مضبوط ہونے سے پہلے ان کی بنیادیں کھوکھلی کرنے
 کی فکر کرتے اور اس درخت کو جڑ پکڑنے سے پہلے اکھاڑ پھینکتے
 جس وقت عباس مرزا اپنے عساکر سے روسیوں کا مقابلہ
 کرنے اور انھیں اپنے ملکوں سے دفع کرنے میں مصروف تھا
 اس زمانہ میں عثمانی ترکوں نے ایرانیوں سے جنگی جھڑپ شروع کر
 رکھی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ترکوں کی اس مداخلت کی وجہ
 سے ایرانیوں کی قوت کمزور ہو گئی۔ ان کے استحکام میں کمی آگئی
 اور روس آذربائیجان کے اکثر شہروں پر قابض ہو بیٹھا لیکن
 اگر عثمانی اپنی عقلوں سے مشورہ لیتے تو انھیں صاف نظر آتا
 کہ ایرانیوں کا ضعف اور روسیوں کی تقویت یہ دونوں ترکی
 سلطنت کے ارکان میں تزلزل کا باعث ہیں۔ مگر انھوں نے
 اپنے اوبام و خطرات کا اتباع کیا اور یہ سمجھے کہ ہم جو کچھ

کر رہے ہیں یہی اچھا ہو اس لیے انھوں نے نادانستہ اپنے آپ کو تباہ کرنے میں عجلت کی۔ حالانکہ اُن کے سامنے عقل کی پر نور مشعل اور سیاستِ حقہ کا دستور العل موجود تھا اور وہ اپنے اور ایرانی سلطنت کے درمیان ایک قوی دینی رابطہ کو دیکھ کر بجائے اختلاف و نفاق کے اس سے اتحاد کر کے اور روس کی قوت کو ضعیف کر کے اس کے خطرات اور طماعیوں سے محفوظ رہ سکتے تھے۔

جس زمانہ میں ٹیپو سلطان دہلی میسور کا سفیر عثمانیوں کے دربار میں آیا اور ٹیپو سلطان کی طرف سے بعض ہندوستانی شہروں کے بدلے بصرہ کے تبادلہ کی گفت و شنود کی تو عثمانیوں نے اُس پر کوئی توجہ نہ کی اور سفیر کو ناکام واپس کیا حالانکہ ٹیپو سلطان کا مدعا اس معاملت سے صرف یہ تھا کہ ہندوستان میں عثمانیوں کا نفوذ بڑھا کر انگریزوں کا زور توڑا جائے اور عثمانی ترکوں کی طاقت بڑھائی جائے۔ عثمانیوں نے ان مستحکم تعلقات سے جو اُن کے اور ہندوستانیوں کے درمیان تھے یکسر بے اعتنائی برتی ورنہ اگر ان ممالک میں ان کا دائرہ حکومت بڑھ جاتا تو یہاں کے تمام حکام بلا پس و پیش ان کے جھنڈے کے نیچے آجاتے۔ انھوں نے راہِ عقل سے انحراف کرنے اور سیاست کی طرف سے غفلت و تساہل برتنے کی وجہ سے اس حقیقت کو نہ سمجھا کہ ایشیا میں یورپین دول کے اقتدار کا بڑھنا خود ان کے ملکوں میں ان کے

تھکم کے ضعف کا باعث ہو اور اس طرح وہ ان ہی کے ملکوں پر دست
طبع دراز کریں گے جیسا کہ اب مشاہدہ ہو رہا ہے۔

جن دنوں افغانیوں نے ہندوستان کو انگریزوں کے قبضے
سے نکالنے کے لیے ہندوستان پر حملہ کا ارادہ کیا تو فتح علی شاہ
بادشاہ ایران نے انگریزوں کو خوش کرنے کے لیے افغانیوں کو
دھمکی دی لیکن اگر ایرانی اس وقت عقل کی روشنی میں دیکھتے تو یہ
بات اچھی طرح منکشف ہو جاتی کہ ہندوستان میں انگریزوں کی
قوت بڑھانا خود ان کے ملک کے لیے خطرہ عظیم اور اُن ہی کے
تباهی کا پیش خیمہ ہے۔ وہ غور کرتے تو خوب جان لیتے کہ وہ اور
افغانی دونوں شجر ایران کی دو شاخیں ہیں اور ایک ہی جڑ سے
نکلی ہیں ایک ہی زمین میں پروان چڑھی ہیں ایک ہی جنسیت اور
دونوں کی جامع اور حقیقی اخوت دونوں کو مجتمع کئے ہوئے ہے۔ وہ
عزت و شرف میں برابر کے حصہ دار اور ذلت اور بے ابروی میں
یکساں شریک ہیں۔ ان میں صرف وہی ادھام نے تفریق پیدا
کردی ہے جو مذہبی بدگمانیوں سے رونما ہوئے ہیں ورنہ ان ادھام
کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اگر ان میں سے ایک عقل کی طرف رجوع
ہو تو سابقہ عظمت کے اعادہ اور تدارک مافات کے غرض سے
اتحاد کو لازم و واجب سمجھے۔

امیر دوست محمد خاں امیر افغانستان کا بھی یہی حال رہا
کہ انھوں نے آنکھیں بند کر کے اپنے ملکوں کو انگریزی حملوں کا
آماجگاہ بنا دیا۔ انھوں نے انگریزوں سے مقابلہ کرنے کی غرض سے

رنجیت سنگھ سے معاہدہ کیا اور پھر انگریزی عہد و پیمان کے قریب میں
بتلا ہو کر رنجیت سنگھ کو میدان جنگ میں تنہا چھوڑ دیا۔ بلکہ الٹا
اسے اپنی فوجوں سے دبا یا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ رنجیت سنگھ کی فوجیں منہزم
ہوئیں اور انگریز پنجاب کی تمام اراضی پر جو افغانستان سے ملی
ہوتی ہیں چھا گئے۔ لیکن اگر دوست محمد خاں اس وقت اپنی عقل
سے طالب ہدایت ہوتے اور اپنے افعال کے نتائج پر پہلے سے
نظر کرتے تو معلوم ہو جاتا کہ انگریزی حلوں سے ان کے ملک کا
محفوظ رہنا پنجابی حکومت کے باقی رہنے پر موقوف تھا۔ یہ حکومت
باقی رہتی تو افغانستان اور انگریزی حکومت کے مابین ایک زبردست
دیوار کھڑی رہتی۔ اس بات کو سمجھ کر افغانی پنجابی حکومت کی طرف
سے بھی اسی طرح مدافعت کرتے جس طرح اپنی حکومت کی طرف سے
کرتے۔

ادھر نواب ننگالہ اور نواب کرناٹک نے ہندوستان میں
غیروں کی مداخلت کے لیے راستہ صاف کر دیا۔ نواب لکھنؤ نے
تیموری سلطنت کو کمزور کر کے ان کے مقاصد کو تقویت پہنچائی
نواب دکن نے ٹیپو سلطان کی حکومت درہم برہم کرنے کے لیے
انگریزوں کو مدد دی اور راجہ برودا کو بھی دبا یا۔

... نتیجہ میں غلامی کا جوا خود ان ہی کے کندھوں

پر آپڑا۔ یہ سمجھ لیجئے کہ ایک کی بقا دوسرے کی بقا سے وابستہ ہو
اور ہر ایک دوسرے کے لیے اعضائے بدن کی طرح ہو۔ جب
ایک عضو میں بیماری سرایت کر جاتی ہو تو تمام اعضا میں پھیل

وہ اپنے اسلاف کی بھڑکائی ہوئی جس آگ اور ان کی نازل کی ہوئی جن مصیبتوں میں مبتلا ہیں ان سے عبرت حاصل کرتے سوچتے اور ان بلاؤں سے بچنے۔ متحد ہونے کی سعی کرتے افزوق اور تشقت سے پرہیز کرتے اوہام و خطرات سے سرگرداں نہ ہوتے۔ مگر افسوس ہے کہ ایسا نہیں ہوا۔ وہ بھی ان ہی نقوش قدم پر چل رہے ہیں۔ ان ہی غلطیوں کا اتباع کر رہے ہیں عقل و ہدایت سے منحرف ہیں۔ حق اور آثارِ حق سے منکر ہیں۔ امانت ان میں سے اٹھ چکی ہے۔ خیانت رولج پا چکی ہے۔ محبت کے رشتے کٹ چکے ہیں جنسیت کی گرہ کھل چکی ہے۔ ہر شخص اپنے آب کو دیکھتا اور شخصی منفعت کی سعی کرتا اور یہ نہیں جانتا کہ اس کی سعادت تمام افرادِ قوم کی سعادت سے وابستہ ہے۔ وہ بغیر سب کی سعادت کے اس مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اسی خود غرضی کا نتیجہ ہے کہ وہ فقیر بن گئے ہیں۔ اپنی معاش کے لیے سرگرداں ہیں۔ آغاز و انجام کی ہدایت سے بے خبر ہیں۔ قریب ہے وہ وقت کہ ان پر ابدی ذلت اور دائمی موت طاری ہو جائے۔ اور ان کی جنسیت و جمعیت کا شیرازہ کلیتہً بکھر جائے۔ مگر باوجود اس تمام تباہی کے ابھی تلافی کا موقع نہیں گیا۔ اب بھی تدارک کا وقت باقی ہے۔ ان کے لیے امید کے اسباب اور دروازے بند نہیں ہوئے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ان میں ناامیدی گھر کر چکی ہے ان پر یاس غالب آچکی ہے۔ ان کی ہمتیں پست اور عزائم سست ہو چکے ہیں۔ ان کے کان نصیحتوں

کے سننے سے عاری اور آنکھیں حق کے دیکھنے سے اندھی ہوگئی ہیں
 قلوب میں قساوت پیدا ہوگئی ہے اس لیے وہ گمراہی میں پڑتے
 پہلے جا رہے ہیں وہ اپنے سچے رہنماؤں کا خون بہاتے اور گمراہ
 کرنے والوں کی رایوں کی پیروی کرتے ہیں :-

اس قدر طویل اقتباس کو اس موقع پر پیش کر دینے کا مقصد بجز اس
 کے کچھ نہیں کہ اس زمانہ کی اسلامی اور مشرقی سیاست کے متعلق شیخ کا
 نقطہ نظر واضح ہو جائے۔ جو کچھ انھوں نے آج سے ۶۰ سال پہلے کہا تھا
 اس کا بڑا حصہ آج بھی بے محل نہیں ہے۔ اس مضمون میں بعض ایسے واقعات
 کا ذکر کیا گیا ہے جن کا ان اوراق کی ترتیب میں کچھ دیر بعد ذکر آئے گا۔ لیکن
 مضمون کے تسلسل کو خراب نہ کرنے کے خیال سے اس موقع پر وہ اجزا بھی
 درج کر دیے گئے۔

واقعہ یہ ہے کہ شیخ نے مصر میں اخبار نویسی کی ایک نئی فضا پیدا کر دی
 اور معاملات ملکی پر بحث اور تبصرہ کا ایک ایسا راستہ کھول دیا جس سے پہلے
 کوئی واقف نہ تھا۔ ان کا ایک سوانح نگار شیخ کی ان دل چسپیوں کو اس طرح بیان
 کرتا ہے :-

"یکے از مقررین مصر کہ ادیب اسحق نام داشت در کتابے کہ در ان وقت
 بنام 'الدرر' نشر کرده است در بارہ سید جمال الدین افغانی این سطور را می
 نویسد۔ این اوقات در جریدہ مصر مقالات بسیارے نشر کرده برائے توسیع
 افکار عمومیہ کوشیدہ است (منظر بن وضاح) نام مستعار آں جمال الدین
 است آں وقت در مصر احوال نوشتن تعلیق یا یک اسلوب
 درست تقریباً وجود نداشت۔ ارباب قلم بسیار محدود بود و این ہم با عبارت

از عبداللہ پاشا محمد پاشا سید احمد پاشا فکری پاشا و وہبی پاشا بودند۔ اگرچہ بعضے
 ازیں ہا مسیح و مستقیم مکتوب می نوشتند و بعضے ازاں ہا کتب دینی و اخلاقی
 و قسماً کتب اول تالیف می کردند۔ اینک در اثنائے فقدان ادبا باغیرت و
 ہمت سید جمال الدین در مصر ادبا و محررین دیدہ شد۔ مرحوم شیخ عبدہ می
 گوید کہ - "از دہ سال یاس طرف در بین تمام محررین و ارباب مصر از اشخاص
 قدیمہ اں شخصے را نمی بینم۔ اصحاب اہل قلم مصر را کہ جوان و فقط در صنعت
 ایثاں پیرو استاد داند ہمہ از تلامذہ سید جمال الدین افغانی شمار می شود و یا از
 تلامذہ او فیض گرفته اند" کونفر نہائے کہ سید جمال الدین افغانی راجع بہ نظم و
 نثر و مسجع و احوال تحریر دادہ است شاعر سورہ ادیب اسحتی در "کتاب الدرر"
 خود بہ اہتمام مخصوص ضبط کردہ است در بارۃ تاثیر فیض سنجشائے کہ سید
 جمال الدین افغانی در عالم تحریر موجود آورده است و ذاتے کہ استطلاع آں
 را لازم داشتہ باشند کونفر نہائے مذکور را ملاحظہ فرمایند ۵

شیخ کی تعلیمات کا حلقہ جس قدر وسیع ہوتا گیا اور شیخ کے قلم کی روانی
 جس قدر زیادہ ہوتی گئی اسی قدر ان کے اثر سے نئے نئے اہل قلم میدان میں
 آتے گئے سعد زانغلولؒ عبداللہ نعیم بے احسان بے اور کتنے ہی ایسے نام
 اس زمانے کے اخبارات میں نمایاں نظر آتے ہیں اور یہ سب شیخ ہی کے
 رنگ میں رنگے ہوئے تھے۔

جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بتایا جا چکا ہے شیخ کے عقائد میں سے ایک
 عقیدہ یہ بھی تھا کہ تنظیم ملت کے لیے ہر ایک ملک میں اخبار نویس کو آگہ کار
 بنانا نہایت ضروری ہے۔ چنانچہ چند ہی روز بعد جب شیخ مصر سے خارج البلد

ہو کر ہندوستان تشریف لائے اور عرصہ تک حیدر آباد میں مقیم رہے تو اکثر اپنے خیالات حیدر آباد کے رسالہ معلم کے ذریعہ سے شائع کرتے رہے۔ اسی زمانہ میں انھوں نے فوائد جبریدہ کے عنوان سے ایک مضمون شائع کرایا۔ اس موقع پر اس مضمون کے بعض اقتباسات بے محل نہ ہوں گے۔ فرماتے ہیں کہ :-

”لیکن اخبار وہ بے مثل ضاعت ہے کہ اس کا موضوع عوام کے احوال اخلاقی قومی اور اس کی غایت اصلاح اخلاق امت و جلب سعادت دامن امان اپنی قوم بلکہ تمام قوموں کے لیے ہے۔ (۱) ایسا اس لیے ہے کہ جبریدہ (اخبارنامہ) ارباب فضائل کے فضیلت بیان کرنے میں مسابقت کرتا ہے اور ان کی بجا مدح کرنے کے خیال سے جو صاحب فضیلت کا حق ہے و ثانیاً اس لیے کہ اس مدح کو بڑھ کر دوسروں کو فضائل حاصل کرنے کا شوق پیدا ہو (۲) اور رذائل پر نکتہ چینی کرتا ہے۔ چونکہ ان کے ضرر متعدی ہیں اور اس طرح وہ روکتا ہے دوسروں کو ان حرکات کے ارتکاب سے جو رذائل کرتے ہیں۔ (۳) اخلاقی جہیلہ کے منافع کا ایسا بیان شافی کرتا ہے کہ عوام اس سے فائدہ اٹھا سکیں اور خواص بھی بے بہرہ نہ رہیں۔ ہر روز وہ اپنا فرض انجام دیتا ہے اور بری خصلتوں اور ان کی مضرتوں کو عام انسانوں سے دل پریر عبادتوں میں شرح و بطن کے ساتھ بیان کرتا ہے (۴) عام لوگوں کے لیے علوم کے فوائد کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ ہر شخص کو یقین ہو جائے کہ امت کی سعادت

علوم حقہ اور معارف حقیقی کی وجہ سے اور بغیر ان کے نہیں - اور جہل کے نقصان و خسارہ کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ ہر جاہل و غبی اعتراف کرے کہ ہر بلا اور مصیبت و نقصان جو اس کو پہنچا ہے جہل کی وجہ سے پہنچا ہے (۵) علوم کے درجات کو عالم انسانی میں ان کے فوائد کی نسبت سے قرار دیتا ہے اور ہر ایک کے لوازم کی مقدار کو دلیلوں سے ثابت کرتا ہے تاکہ نادان اپنی عمروں کو ضایع نہ کریں اور اس فائدہ سے جو حصولِ علم میں مشغول رہنے سے حاصل کیا جاتا ہے محروم نہ رہیں - (۶) اور منافع کی ضرورت کو جو عالمِ مدنیّت میں علوم کا نتیجہ ہے ثابت کرتا ہے اور دلائل سے یہ ثابت کرتا ہے کہ بغیر ضاعت میں ترقی کئے رفاهیت حاصل نہیں ہوتی (۷) اور تمام معارف ضروریہ کا مثلاً جغرافیہ، طبیعیات، فلکیات، زراعت، حرفت، طب، تربیتِ منزلی - تنظیمِ بلاد - تربیتِ اولاد اس طرح ذکر کرتا ہے کہ عوام الناس ان سے بہرہ ور ہوں - (۸) فضیلتِ انسانیت کی تشریح کر کے اغنیا اور اربابِ دولت کو اس کی طرف دعوت دیتا ہے اور مضامین لکھ کر علوم و معارف و ضایع اور قیام دار الشفا وغیرہ کی ترغیب دیتا ہے (۹) اور مجنسون کو بڑھانے اور نفوس کو زندہ کرنے کی غرض سے بزرگانِ سلف و اجداد سقا کا ان کے اولادوں کے سامنے ذکر کرتا ہے اس طرح کہ وہ بھی ان کی روایات کو اپنا فرض سمجھیں (۱۰) گزری ہوئی قوموں کے احوال و اخبار کو تفصیل کے ساتھ درج کرتا ہے تاکہ صاحبانِ سیاست اپنے حال کو اس کے مطابق کریں اور اہل قوم ان کے حال پر

نظر کر کے اگر اہل سعادت ہیں تو اجتہاد کریں اور اہلی اسباب کو سمجھ کر اپنی ہمت بڑھائیں اور غیرت و حمیت کو متحرک کریں اور اگر اہل شقا ہیں تو عبرت حاصل کر کے اس کے اسباب سے اجتناب کریں۔ (۱۱) اور حاکم کو عدل کی دعوت دیتا ہے اور اس کے فوائد بیان کرتا ہے اور رعیت کی وکالت کرتا ہے اور ان کی شکایتیں حکومت تک پہنچاتا ہے اور حکام کے غل کا دفع کرتا ہے۔ اور حکام رشوت خوار کا انسداد کرتا ہے حوادث و واقعات کی تحقیقات کر کے اسباب حل و عقد کو اطلاع کرتا ہے تاکہ اس کا علاج کر سکیں اور حکومت اور رعیت ایسے حکام کے ضرر سے محفوظ رہے (۱۲) اور اگر شخص غیر قوم کے متعلق نامناسب بات کہے تو دلیلوں اور براہین سے جو عقلمندوں کے نزدیک تلوار سے زیادہ مؤثر ہیں اپنی قوم کا دفاع واجب جانے (۱۳) اور ہر عاقل کے افکار کو تمام عقلا تک پہنچائے اور اہل دنیا کو ایک دوسرے کے خیالات سے مطلع کرے (۱۴) حکایات لطیفہ اور ظرایف و اشعار بلیغ اپنے قارئین کے لیے کبھی کبھی شایع کرے (۱۵) قوم کے اجزاء و اعضاء منتشر کو جمع کر دے اور حیات تازہ سے ان کو زندہ کرے (۱۶) اور اپنے قارئین کا سیر و سیاحت دنیا سے گھر بیٹھے دل شاد کرے (۱۷) بیماروں کو جو مزمنہ بیماریوں میں مبتلا ہوں اطبا اور ماہرین تک پہنچائے اور جاہلوں کی علما تک پہنچی کرے (۱۸) قوم کے دوست کو دشمن سے تمیز کرائے اور دھوکہ اور فریب کو نہ چلنے دے۔

اور فی الجملہ اخبار ایسے انسان کے لیے جو نیکی و سعادت چاہے ایک جہاں غا دور بین ہو ایک طبیب شفیق ہو ایک سچا ناصح ہو ایک متواضع معلم ہو ادب سکھانے والا ہو اور آنکھ ہو بیدار اور چوکیدار ہو ہشیار۔ معالج ہو کامل عوام کے لیے اور تریاق شافی ہو تمام لوگوں کے واسطے اور تنبیہ کرنے والا ہو غافلوں کو اور روح بخش ہو دہائے مردہ کے لیے اور جگانے والا افکار افسردہ کو۔ تنہائی میں جلیس ہو۔ وحشت میں انیس ہو علما کا سرمایہ ہو۔ تاجروں کا رہبر، حکام کا مشیر معدلت گستر۔ زراعت پیشہ لوگوں کی فلاح کا مددگار۔ صناعتوں کا استاد جوانوں کا مکتب ارباب بصیرت کا نور دیدہ۔ خداوندان سیاست کا دستور پندیدہ۔ مدنیت کا مضبوط قلعہ اور سعادت انسانی کے لیے مضبوط پہاڑ۔

اور اخباروں کی ترقی و بلندی اور کثرت قوموں کی ترقی کے ساتھ ساتھ ہوتی ہو۔ جس قدر علوم و معارف میں قوم ترقی کریگی اور مدارج مدنیت میں بڑھے گی اسی قدر اخبارات کی تعداد زیادہ ہوگی۔

پس ہر اسے کہ جو یان سعادت و خواہان رفاهیت بودہ باشد باید بدانند کہ بغیر از جراید و اخبار نامہائے یومیہ بمقصد اصلی مطلوب حقیقی نخواہد رسید۔ و لاکن شرط آنکہ صاحب جریدہ بندہ حق بودہ باشد۔ نہ عبد دینار و ورہم۔ زیرا کہ اگر بندہ دینار و ورہم بودہ باشد حق را باطل۔ باطل را حق و غائبین را امین و امین را غائبین و صادق

را کاذب و کاذب را صادق و عدد را صدیق و صدیق را عدد و قرب
را البعد و البعد را قرب و ضعیف را قوی و قوی را ضعیف و منفعت را
مضر و مضر را منفعت و حن را قبح و قبح را حن و موهوم حقیقی را
موجود و موجود حقیقی را موهوم دائمی نماید - و البته عدم این گونه جریدہ
از وجود آن براتب غیر متناہیہ بہتر است -

چون فایده اخبار ناہما و مزیت آنہا معلوم گردید اکنون مرا
می رسد کہ تا سبب خوشنیتن اخبار کردہ بگویم کہ ہندوستانی کہ از قدیم
معاون علوم و معارف و منبع ضایع و بدایع و نبوغ حکم و فلسفہ و کلا
قوانین و نظامات مذہبیت بودہ است چرا باید جراید را در او این قدر
کہ باید و شاید مقدار منزلت نہ باشد - و جراید منطبقہ در آن عبارت
از معدودے چند باشد با کثرت عدد سکان آن کہ بدو صد ملیوں
(۲۰ کروڑ) بالغ می شود و در اہالی آن مملکت را رغبت تامہ در خوانند
جراید نباشد با عظم فایده و کثرت منافع آن -

و اما آن عذرے کہ بعضے از ارباب و مجاہبت ہند در
باب بخواندن جریدہ تقدیم کردہ می گویند کہ جراید مطبوعہ دریں ممالک
مطابقہ نافعہ و مقالات مفیدہ را عادی نیست لہذا طبع بقرآت آن
رغبت نمی نماید البتہ آن عذر مقبول نخواہد افتاد - زیرا کہ معلوم
است کہ نزد ہر صاحب بصیرتے کہ اتفاق ضاعت و احکام
حرف و تائق در اعمال و تحمیل افعال بر حسب رغبت و میل عموم
امت می باشد پس نقص را باید در افکار عمومیہ دانست نہ در
اخبار ناہما -

اگر عموم ابالی را رنجتے کامل و میلے صادق از برائے خواندن
جراید حاصل می شود بے شبہ صاحبان جراید صرف افکار نمودہ
آنچہ در خیابان عقول داشتہ باشند برائے خواہش افراد امت
بنصیہ شہود جلوہ خواهند داد۔ بلکہ فکر خویش را با افکار دیگران
شریک کردہ ہر روزے مقابلائے شیریں از برائے تربیت و
تہذیب عموم انشا خواهند نمود۔ این است مجمل آنچہ می خواستم در
فضیلت جراید بیان کنم۔ (در معلم شفیق دسمبر ۱۳۳۷ء)

یہ ظاہر ہے کہ جب شیخ ایک طرف ازہر کے طلبا اور نوجوانوں کے حلقوں
میں اور دوسری طرف اخبارات کے ذریعہ سے عوام کے اندر قوم کے سوتے ہوئے
قویٰ کو متحرک کر رہے تھے تو برطانوی ادارے کی بہت بری نظریں ان پر پڑ
رہی ہوں گی۔ شیخ کا وجود جو ہر طرح برطانوی مصالح اور مقاصد کے خلاف
تھا یقیناً برطانوی ”دخل“ کے اہلکاروں کے اندر مخالفانہ جذبات پیدا کر رہا
ہوگا۔ اگر خدیو اسماعیل اپنے ذاتی اغراض کو مدنظر رکھ کر اور اپنے یورپین
قرض خواہوں کو دھمکانے کے لیے قوم پرست جماعت کا قایم رکھنا ضروری
نہ سمجھتا تو شاید آٹھ برس تک شیخ کا مصر میں مقیم رہنا ہی مشکل ہوتا۔

مگر شیخ اسماعیل کے حالات سے بہت مایوس تھے اور در پردہ توفیق
بے سے تعلقات پیدا کر رہے تھے۔ اس زمانہ میں توفیق عام طور پر قوم پرستوں
کا ہمدرد اور معاون سمجھا جاتا تھا اور شیخ کی جماعت کو یہ امید تھی کہ اگر اسماعیل
کسی طرح معزول ہو جائے اور توفیق اس کا جانشین قرار پائے تو غالباً قوم
پرستوں کی امیدیں بھی سرسبز ہو سکیں۔ شیخ کا اثر اب مصر میں اس قدر کافی
قایم ہو چکا تھا کہ نہ صرف مذہبی صحبتوں میں ان کے اجتہادات واجب التحظیم



توفیق پاشا حدیدو مصر

۱۸۹۲-۱۸۷۹

سمجھے جاتے تھے بلکہ سیاسی جماعتیں بھی اپنی مشکلات کو شیخ کے مسئلے کی طرف لاتی تھیں۔ سطح کے اوپر اسماعیل حقوق طلب جماعت کی آواز سے متاثر نظر آتا تھا اور اس نے اس جماعت کو خوش کرنے کے لیے آئینی اصلاحات کے متعلق اپنا ایک اعلان بھی شایع کر دیا تھا مگر شیخ جانتے تھے کہ یہ سب دھوکہ ہے اس لیے شیخ کے خلوت خانہ میں اسماعیل سے نجات پانے کی بہت سی تدابیر پر غور کیا جا رہا تھا۔ اس صحبتِ راز کے بعض مشوروں کا پتہ مفتی عبدالعزیز کے بیانات سے چلتا ہے۔ اگر اسی عرصہ میں برطانوی حکومت نے اسماعیل کے معزول کئے جانے پر اصرار کر کے سلطان سے معزولی کے احکام جاری نہ کر دیے ہوتے تو تعجب نہیں کہ قوم پرست جماعت اسماعیل کے خلاف کوئی کارروائی کرتی۔ معزولی کا حکم تو درحقیقت "دخل" کی طرف سے دیا گیا تھا لیکن سلطان نے اپنی سیادت کا نام قائم رکھنے اور اپنی ذلت پر پردہ ڈالنے کے لیے ایک فرمان بھی جاری کر دیا۔ اسماعیل کی معزولی نے اس کو قوم پرستوں کے حملے سے بچا لیا۔ ورنہ مشورے تو یہاں تک ہوئے تھے کہ اسماعیل کو کسی دن قتل کر دیا جائے۔

القصة جب اسماعیل کا اقبال جواب دے چکا اور دول نے اس کی معزولی کا فیصلہ کر لیا تو بالآخر ۲۶ جون ۱۸۷۹ء کو اس کے بجائے خدیو توفیق نے زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لی۔

توفیق کے تقرر نے قوم پرستوں کی امیدوں کو تازہ کر دیا۔ لیکن اس وقت تک شیخ کو شاید یہ معلوم نہ تھا کہ توفیق بھی تختِ حکومت پر قدم رکھتے ہی کچھ سے کچھ ہو جائے گا۔ اور یہ کہ تختِ حکومت حاصل کرنے کی امیدوں میں وہ قوم پرستوں کو محض دھوکہ دے رہا تھا۔ توفیق کی مسئولیت

کو ایک ہینہ بھی نہ گزرا تھا کہ اس کا اصلی رنگ ظاہر ہو گیا۔ وہ جن اثرات کی وجہ سے اس مرتبہ پر فائز ہوا ان ہی اثرات کی طرف جھکنے لگا، وہ خیالات اور ارادے جن کا وہ قوم پرستوں پر اکثر اظہار کیا کرتا تھا یکسر بدل گئے۔ لیکن وہ زیادہ عرصہ تک اپنی اس دورنگی کو قائم نہ رکھ سکتا تھا اور جب قوم پرستوں نے ایفائے وعدہ پر زور دینا شروع کیا اور دوسری طرف دول کے نمائندوں نے دباؤ ڈالنا شروع کیا تو وہ مجبور ہوا کہ اپنے اصلی رنگ میں پوری طرح ظاہر ہو جائے چنانچہ سب سے پہلا کام اس نے یہ کیا کہ شریف پاشا کو جو شیخ کی جماعت کے رکن تھے وزارت عظمیٰ سے برطرف کر کے ان کی جگہ ریاض پاشا کو جو قنصل خانوں کا نیاز مند تھا قلمدان وزارت سپرد کر دیا۔ چنانچہ اسی ایک واقعہ نے ہوا کا رخ بخوبی ظاہر کر دیا اور قوم پرستوں کی تمام امیدیں جو رفیق کے ساتھ وابستہ تھیں ختم ہو گئیں۔

اس کے بعد شیخ کی باری تھی۔ توفیق کے لیے اُن کا قیام مصر میں یقیناً تکلیف دہ ہوتا اور خارجی قنصل خانے بھی پابستہ تھے کہ شیخ کو جلد سے جلد نکال دیا جائے۔ چنانچہ توفیق نے ان کے خارج البلد کئے جانے کا حکم جاری کر دیا۔

اس سلسلہ میں ایک واقعہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ -

”روزے یک نور و انکس در مصر در حالیکہ سید جمال الدین افغانی ہم حاضر بود افغان پادشا تختیر کرد و بنار علیہ سید یک جو کی برداشتہ یک ضربہ قوی بفرق آن لارہ اور وہ بود۔ بعد ازاں از مصر سفارت نمود“ لے لیکن کسی دوسرے سوانح نگار کے بیان سے اس بیان کی تصدیق

۵۔ دیکھو ضمیمہ مبر ۵۔ جریدہ مضبوطہ مطبع نباتات استانبول

نہیں ہوتی۔ بہر حال فوری سبب جو کچھ بھی ہوا ہو مصر سے شیخ کا اخراج اس طرح عمل میں آیا کہ۔

”ایک دن شب کے دو بجے ایک دستہ فوج نے ان کی فرد دگاہ بمقام خان خلیل کا محاصرہ کر لیا ان کو سوتے سے جگایا گیا۔ وہ صرف جلابہ (لبا کرتہ) پہنے سو رہے تھے۔ اُسی حالت میں اُن کو آپشیل ٹرین میں بٹھا کر سوئز بھیج دیا گیا۔ جوں ہی یہ خبر مشہور ہوئی تو سخت ہیجان پیدا ہو گیا۔ اور قریب تھا کہ شورش ہو جائے۔ ایرانی سفیر نے سید صاحب کی خدمت میں تین ہزار پونڈ یہ کہہ کر پیش کئے کہ آپ اپنی بے سرو سامانی کو اس رقم سے دور کیجئے۔ مگر شیخ نے اس رقم کے لینے سے انکار کر دیا، ایرانی سفیر کے متعلق یہ واقعہ اس طرح بھی بیان کیا گیا ہے کہ جب اس نے سوئز جا کر یہ رقم شیخ کی خدمت میں پیش کی تو شیخ نے نہایت تحقیر کے لہجہ میں فرمایا کہ ”اس رقم کو تم ہی اپنے پاس رکھو۔ مجھ سے زیادہ تم کو اس کی ضرورت ہے۔ شیر تو جہاں جاتا ہے اپنے لیے خود غذا پیدا کر لیتا ہے“

عثمان غالب افسر پولیس نے توفیق کے حکم سے شیخ کی ایک ہزار کتابیں بھی ضبط کر لیں اور اس طرح بے سرو سامانی کی حالت میں وہ ستمبر ۱۹۵۷ء میں مصر سے رخصت ہوئے۔

مرزا لطف اللہ خان نے اپنے بیانات میں بعض بہت ہی سخت ٹھوکریں کھائی ہیں حتیٰ کہ تاریخی واقعات کو بالکل غلط بیان کر دیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ جب اعرابی پاشا کو مصر میں شکست ہو گئی اور انگریزی فوجوں

۱۷۷ ابو سعید العربی در ”جہان اسلام“ قسطنطنیہ ۱۷۷۷ بلیٹ در ”روز نامہ“

نے فتح پائی اس وقت شیخ کو بھی مصر سے نکلوا دیا گیا۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ شیخ اعرابی پاشا کی قضیہ سے پہلے ہی مصر سے نکالے جا چکے تھے اور جس وقت اعرابی کا قضیہ شروع ہوا ہے تو وہ حیدر آباد اور کلکتہ میں موجود تھے۔ بہر حال مرزا لطف اللہ کی یہ غلطیاں اس قابل بھی نہیں کہ اُن پر ان اور اراق میں زیادہ بحث کی جائے۔

شیخ کے ساتھ ہی ساتھ مفتی عجدہ بھی مدرسہ کی ملازمت سے برطرف کر کے قاہرہ سے خارج البلد اور نظر بند کر دیے گئے۔ استاد اور شاگرد دونوں کی امیدیں یوں دفعتاً مایوسی سے بدل گئیں۔ لیکن دونوں نے محسوس کر لیا کہ یہ کھیل جس کو سیاست کہتے ہیں ایک دھوکہ کا کھیل ہے۔ قصہ مختصر یہ کہ شیخ اس دفعہ مصر سے رخصت ہوئے تو ہمیشہ کے لیے رخصت ہو گئے۔ ان کا کام گویا اس ملک میں ختم ہو گیا تھا۔ اور اپنی تحریک کا جو بنیادی پتھر انھوں نے وہاں نصب کر دیا تھا اسی پر بعد کو اُن کے جانشینوں اور عقیدہ مندوں نے ایک بہت بڑی عمارت بنالی جو باوجود مصر کی بد نصیبیوں کے اب تک اپنی جگہ قائم ہے۔

مالک اور اقوام کی تاریخوں میں ایسی مثالیں بہت کم ملتی ہیں کہ ایک غیر ملک اور نسل کا آدمی کسی اجنبی ملک کو اپنا ملک اور کسی اجنبی قوم کو اپنی قوم بنا کر اور اس طرح ہر قسم کی قربانیاں کر کے اُس ملک کی خدمت کرے اور اس کا رہنا بن جائے۔ سوائے پیغمبروں کے یہ سعادت بہت کم انسانوں کو حاصل ہوتی ہے اور اگر ہوتی ہے تو اُن لوگوں کو جو کسی نہ کسی حیثیت سے پیغمبری سے قریب ہوتے ہیں۔

مصر کے قوم پرستوں کا قایدِ اول نہ مصری تھا نہ مصر میں پیدا ہوا

نہ وہاں اُس نے پرورش پائی تھی نہ وہ مصری قوم کی قدیم روایات سے آشنا تھا۔ وہ ایک جنگجو نیم وحشی افغان قوم کا فرد تھا جس نے اپنے دورِ دراز وطن سے مصر آکر آزادی اور حریتِ اسلامی کا علم بلند کیا اور اس طرح مصریوں کی قومی زندگی میں نفوذ حاصل کیا کہ وہ مصر کا بزرگ ترین رہنما اور داعی بن گیا۔ درحقیقت شیخ کی جدوجہد کی بنیاد نسل اور وطن اور قومیت سے بالاتر تھی۔ ان کا یہ خیال تھا کہ کوئی بھی اسلامی یا مشرقی ملک ہو اُس کی ترقی میں تمام دنیائے اسلام کی تقویت مضمر ہو۔ وہ دنیا کا اسلام کو ایک جسم تصور کرتے تھے اور اسلامی ممالک کو اُس جسم کے اعضائے رئیسہ۔ اس لیے اُن کے خیال میں جو عضو بھی قوی ہو جائے اس کی قوت سارے جسم کی قوت میں اضافہ کرتی تھی۔ یہی نقطہ تھا جس پر شیخ نے اپنے ”پین اسلامزم“ کی بنیاد قایم کی تھی۔ لیکن شیخ کا پین اسلامزم بھی درحقیقت ایک بزرگ تر مقصد کے حاصل کرنے کا ذریعہ تھا۔ جو لوگ شیخ کو صرف بہ اصطلاح سیاست۔ اتحادِ اسلامی کا داعی سمجھتے ہیں وہ محض نصف حقیقت سے آشنا ہیں۔ جیسا کہ شیخ کی زندگی کے حالات سے معلوم ہوتا ہے وہ مغربی اقوام کی ملک گیری اور مشرق پر مغرب کے تفوق کو حد درجہ خطرناک سمجھ کر مغربی استعماریت کے مخالف اور دشمن تھے اور اسی مخالفت اور دشمنی کو نتیجہ خیز بنانے کا ایک ذریعہ پین اسلامزم تھا جس کی دعوت وہ اسلامی ممالک کو دے رہے تھے۔ شیخ کی تقریروں اور تحریروں کے اقتباسات سے جو کسی دوسری جگہ درج کئے گئے ہیں یہ حقیقت بخوبی واضح ہوتی ہے۔

مصر میں شیخ کے کارناموں کو مختصراً تین حصوں میں تقسیم کیا

جا سکتا ہے۔

(۱) جامعہ ازہر اور علما کی اصلاح اور بیداری - شیخ نے اپنے اجتہادات سے علما اور مذہبی طبقوں کے خیالات و توہمات میں ایک انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ فلسفہ جدید کے بعض اجزاء کو اپنی تعلیمات کا جزو قرار دے کر انھوں نے مصری قوم کی نوجوان نسل کے اندر بیداری اور قوت عمل پیدا کر دی۔ ان کی نظر کو وسیع اور ان کے خیالات کو بلند کر دیا۔ ایسے نوجوان پیدا کر دیے جو جدید تمدن اور سائنس کے مقابلہ میں اپنے وقار کو قائم رکھ سکتے تھے اور ساتھ ہی علوم جدیدہ سے نا آشنا نہ رہے تھے۔ شیخ نے مصر میں خالص اسلامی مذہبیت کے ساتھ عہد جدید کی ترقیوں کی روح پیدا کر دی۔ ان کی بہت سی "بدعتوں" کو قدامت پسند طبقہ ناپسند کرتا تھا لیکن باوجود مخالفت کے انھوں نے مذہب کو ازہر کے محراب اور ممبر سے باہر لاکر دکھا دیا کہ اسلام دنیا کی زندگی کے ہر شعبہ میں علمی حیثیت سے کامیاب ہو سکتا ہے۔ قدامت پسند علما قابل ہو گئے اور نئی نسل نے پورے جوش کے ساتھ لبیک کہا۔

(۲) اخبار نویسی کے ذریعہ سے جدوجہد -

پہلی دفعہ مصر کی تاریخ میں شیخ نے پیش قدمی کرنے والے اخبار اور اخبار نویس پیدا کئے اور ملک میں مطالبہ حقوق انسانیت کی ایک ایسی آواز بلند کر دی جو آج بھی کسی قوت کے دبائے نہیں دب سکتی۔ قطع نظر دوسری خدمات کے بجانے خود تنہا یہی ایک کارنامہ شیخ کا عظیم الشان کارنامہ ہے۔

(۳) فلاحین اور عامۃ الناس کی بیداری -

تقریروں، تحریروں، مواعظ اور مختلف تبلیغی تدبیروں سے شیخ نے



عربی پاشا

عامۃ الناس کے دلوں میں مطالبہ حقوق کا وہ جذبہ پیدا کر دیا جس سے آج بھی مصر کی قومی زندگی کا چراغ روشن ہو۔ یہ شیخ ہی کی تعلیمات کا ادنیٰ اثر تھا کہ ۱۹۵۲ء میں ایک غریب فلائین سپاہی نے وزیر جنگ کے عہدہ تک ترقی کی۔ طل الکبر پر اعرابی کی مقاومت اور بعد کے تمام انقلابات اسی تحم سے پیدا ہوئے تھے جو شیخ نے مصر کی سرزمین پر ڈالا تھا۔ گو کہ اعرابی کی شورش سے براہ راست شیخ کا یا مفتی عہدہ کا کوئی تعلق نہ تھا بلکہ جیسا کہ شیخ نے عروہ العرفی میں لکھا وہ اس وقت اعرابی کے اس طرز عمل کو دانشمندانہ بھی نہ سمجھتے تھے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ اعرابی کی تحریک اسی عام قومی تحریک کا ایک شاخسانہ تھی جس کا بانی مصر میں شیخ کے سوا کوئی نہ تھا۔ فلائین کی زندگی میں شیخ نے جو مشعل حیات روشن کر دی تھی اُسی کی روشنی اعرابی کو بھی حاصل ہوئی تھی بلنٹ نے اپنی کتاب ”میکریٹ ہٹری آف دی اکیویشن“

میں اس حقیقت کو بخوبی واضح کر دیا ہے۔

جس طرح مصر میں اعرابی کی تحریک شیخ کی تعلیمات کا ایک عکس تھا اسی طرح سوڈان میں مہدی سوڈانی کا خروج بھی شیخ کے لگائے ہوئے درخت کی ایک مضبوط شاخ تھا۔ خود شیخ نے اپنے ایک خط میں بلنٹ کو بتایا ہے کہ مہدی سوڈانی کی جماعت میں شیخ کے بہت سے معقیدین شامل تھے۔ شیخ کے مصر جانے سے پہلے مصری فلائین کی حالت بھیڑ بکریوں کی حالت سے بہتر نہ تھی مگر شیخ نے اُن مردوں کو زندہ کیا۔

اس طرح مصر کی ہیئت قومی کا کوئی جزو ایسا نہ تھا جو شیخ کے اثرات

سے دور رہا ہوا اور بلاشبہ مصری قومیت کا نقشِ اول شیخ ہی کا بنایا ہوا تھا۔ وہاں اب بھی اہل نظر شیخ اور شیخ کے ”پیام“ کو بھولے نہیں ہیں۔ مگر آج ہمارے ہندوستان کو دیکھئے تو یہاں بڑے بڑے علامہ بھی شیخ کے نام سے واقف نہیں!۔

ہندوستان۔ پانچواں سفر | مصر کو خیرباد کہنے کے بعد شیخ نے پہلے حجاز جانے کا قصد کیا۔ مگر پھر ہندوستان کی طرف روانہ ہو گئے۔ مصر کے دورانِ قیام میں برطانوی حکومت ان سے ناخوش ہو گئی تھی اور وہ یہ ضرور جانتے ہوں گے کہ ہندوستان میں اُن کو برطانوی حکومت کی نگرانی میں رہنا پڑے گا پھر تعجب ہو کہ انھوں نے ہندوستان آنے کا کیوں قصد کیا۔ جس قدر واقعات پیش نظر ہیں اُن سے شیخ کی اُن مصلحتوں کا کوئی علم نہیں ہوتا جن کی بنا پر وہ بجائے کسی دوسرے ملک کو جانے کے ہندوستان آئے۔ کیا وہ ہندوستان آنے پر مجبور کئے گئے؟ کیا وہ افغانستان جانے کے خیال سے اس طرف آئے؟ یا اُن کے کچھ ایسے خاص احباب ہندوستان میں تھے جن کی وجہ سے انھوں نے اس طرف کا رخ کیا؟۔ بہر حال وہ آخر ستمبر ۱۹۴۷ء میں پانچویں دفعہ ہندوستان تشریف لائے اور غالباً ممبئی سے براہِ راست حیدر آباد تشریف لیگئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ستمبر کے واقعات کے بعد ہندوستان پر موت کی خاموشی طاری تھی اور اُس وقت نہ یہاں اخبارات تھے نہ سوانح نگار جو شیخ کی زندگی کے حالات کو قلمند کرتے۔ اس لیے حیدر آباد میں شیخ کی زندگی کے جو حالات معلوم ہو سکے۔ وہ زیادہ تر زبانی اور سماعی ہیں۔ شیخ کے خاص خاص احباب اگر اُس زمانہ میں یہاں تھے تو ظاہر ہو کہ اُن کے

لبوں پر مہریں لگی ہوئی تھیں۔ مصر سے سلم و فضل کی جو شہرت لے کر شیخ یہاں آئے تھے اس کے کانٹے ان کے مخالفین کی آنکھوں میں کھٹک رہے ہوں گے اور اس کا کوئی پہول نظروں میں نہ سماتا ہوگا۔ شیخ کا کم و بیش دو برس تک اس ملک میں قیام ہمارے لیے ایک بند کتاب ہو اور اُن کے سوانح نگاروں کو ان دو برسوں کے متعلق جو کچھ مواد ملتا ہو اُس کے ذرائع صرف یہ ہیں:-

- ۱۔ بلنٹ کا "روزنامہ" چند ورق
- ۲۔ بلنٹ کی کتاب "انڈیا انڈر رین" چند ورق
- ۳۔ رسالہ "معلم شفیق" اور معلم کے چند صفحات
- ۴۔ "رونیچریہ" چند صفحات -
- ۵۔ جبل المتین کلکتہ
- ۶۔ "ادودہ اخبار" لکھنؤ
- ۷۔ "مشیر قیصر" لکھنؤ

بس! یہ کاینات ہو جو شیخ کی زندگی کے متعلق ہندوستان والوں کے پاس ہو۔ وہ بھی زیادہ تر دوسروں کی دی ہوئی۔ حیدر آباد میں اب ایسے لوگ باقی نہیں جنہوں نے شیخ کی صحبتیں دیکھی ہوں۔ بہت تلاش اور جستجو کے بعد صرف ایک صاحب ایسے ملے جو کبھی کبھی شیخ کی صحبتوں

۷۔ ستمبر میں حیدر آباد سے جاری ہوا ایڈیٹر مولوی محمد حسین مرحوم
 ۸۔ ستمبر میں حیدر آباد سے جاری ہوا ایڈیٹر محمد سجاد مرزا ایم۔ اے
 ۹۔ "رد دہریاں" فارسی ۴، صفحات مطبوعہ مبینی ۱۲۹ھ - اردو میں بھی ترجمہ ہو چکا
 ہو۔ عربی ترجمہ مفتی عبدالعزیز نے "رد علی الدھرمین" کے نام سے کیا تھا۔ جو ۱۳۰۲ھ ہجری میں
 بیروت سے شایع ہوا۔

میں بیٹھے تھے افسوس ہو کہ اُن کے پاس کوئی تحریر یا کاغذ ایسا نہیں تھا جو شیخ کی زندگی سے تعلق رکھتا ہو۔ جب راقم الحروف ان سے ملا تھا تو یہ صاحب بہت ضعیف ہو چکے تھے اور بہ اقتضائے عمر اُن کا حافظہ بہت ضعیف تھا۔ تاہم جو کچھ وہ زبانی بتا سکے اس کا ضروری خلاصہ حسب ذیل ہے۔

”شیخ جب حیدر آباد آئے تو محی الدولہ نواب رسول یار جنگ کے مکان پر مقیم ہوئے۔ عموماً فارسی یا عربی بولا کرتے تھے۔ ترکی اور فرانسیسی زبانیں بھی جانتے تھے۔ مزاج میں غصہ تھا۔ حیدر آباد کے علما فضلاً بکثرت ان کی صحبت میں شریک ہوتے تھے۔ مولوی عبدالصمد صاحب اور مولوی ابراہیم صاحب سے اکثر علمی مباحثے ہوتے رہتے تھے۔ ایک دن مولوی ابراہیم صاحب سے ”جزو لایتنزلے“ پر بحث ہوئی اور شیخ نے اس قدر عالمانہ تقریر کی کہ سب لوگ حیران رہ گئے۔ نیچری فرقہ کے بہت خلاف تھے۔ چنانچہ ایک مضمون ”مقالہ“ اگھوریاں باشوکت و شان“ کے عنوان سے مولوی محب حسین صاحب کے رسالہ ”معلم“ میں شائع کرایا۔ جب مضمون لکھنے والے تھے تو ایک دن احباب سے دریافت کرنے لگے۔ کہ یہاں سب سے کم درجہ قوم کون سی ہے۔

۳۳ - دیکھو ضمیمہ

۳۴ بھجوانہ کے رہنے والے ایک مشہور عالم و فاضل شخص تھے اور مدرسہ اعزا حیدر آباد کے صدر مدرس تھے۔ دو بھائی تھے غدر کے زمانہ میں دونوں اپنے وطن سے بھاگ گئے ایک حجاز چلے گئے اور ایک حیدر آباد آئے اور یہیں مقیم ہو گئے۔

۳۵ مولوی صاحب موصوف کے صاحبزادے زندہ ہیں انہیں کی عنایت سے مجھے معلم کا پورا فائل میسر آیا جس سے تیخ کے مضامین نقل کیے گئے۔

لوگوں نے بتایا کہ اس کو اگھوری کہتے ہیں یہ سن کر نہچریوں کے متعلق اسی لفظ کو پسند کیا اور اپنے مضمون کا یہی عنوان قرار دیا۔

شیخ کے علم و فضل کا حیدر آباد میں اس قدر شہرہ ہوا کہ سرسالا جنگ اول نے اُن سے ملنے کی خواہش کی اور مولوی مسیح الزماں خاں اُستاد حضورِ نظام کو ان کے پاس یہ پیام لے کر بھیجا۔ شیخ جاکر سرسالا جنگ سے ملے اس ملاقات کا سالار جنگ اعظم پر یہ اثر ہوا کہ انھوں نے مولوی مسیح الزماں خاں اور دیگر اکابر کے ذریعہ سے یہ تحریک کرائی کہ شیخ حیدر آباد میں بہ سلسلہ منصب و ملازمت اقامت اختیار کریں۔

شیخ نے ایک دن نواب رسول یار جنگ سے کہا کہ ”مجھے کوئی کیا نوکر رکھے گا میرا دماغ بگڑا ہوا ہے۔ میرے لیے ایسی کونسی خدمت ہے جو سبجویر ہوگی“ پھر ایک دن تنہائی میں نواب صاحب کو سمجھانے لگے کہ ”بات یہ ہے کہ حیدر آباد میں حد بہت کیا جاتا ہے۔ میری ترقی کو دیکھ کر بہت سے لوگ حاسد بن جائیں گے۔ اور پھر مجھے ذلت کے ساتھ یہاں سے نکلنا پڑے گا اور انگریزوں کو بھی میرے خلاف بھڑکایا جائے گا۔“ ان ہی خیالات کی بنا پر انھوں نے باوجود نواب سالار جنگ کے سخت اصرار کے منصب و ملازمت سے انکار کر دیا۔

شیخ کا ملازم عارف بھی پڑھا لکھا آدمی تھا اور فارسی اور عربی میں گفتگو کر سکتا تھا۔ اکثر شب کو اجاب کے رخصت ہونے کے بعد شیخ اس کو بلا لیتے تھے۔ وہ چائے تیار کر کے لاتا تھا۔ شیخ چار پیتے جاتے تھے اور کسی علمی مسئلہ پر اُس سے گفتگو کرتے جاتے تھے۔ شیخ کے عقاید سنیوں کے عقاید تھے۔ نماز بھی وہ سنیوں کے طریقہ پر پڑھتے تھے۔ نواب

رسول یار جنگ نے ان سے فرمائش کی کہ ایک عربی کی لغت مرتب کر دیں۔ چنانچہ انھوں نے لغت کی ترتیب کا کام شروع بھی کر دیا تھا مگر وہ نامکمل رہ گیا۔ یہی صرف ایک معتبر بیان ہے جو شیخ کے متعلق حیدر آباد میں حاصل ہو سکا اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ خارجی ذرائع سے میسر ہوا ہے۔

بلنٹ اور لیڈی این بلنٹ نے جا بجا اپنے سفرنامہ ہندوستان میں شیخ اور ان کے احباب کا ذکر کیا ہے۔ جب یہ دونوں ہندوستان آئے تھے تو شیخ یہاں سے جا چکے تھے مگر یہ دونوں ان کے اکثر احباب سے ملے۔ بلنٹ لکھتا ہے کہ حیدر آباد میں سید علی بلگرامی کو شیخ کی قابلیت کا بہت معترف پایا مگر ساتھ ہی وہ یہ بھی کہتے تھے کہ

”شیخ اس قدر زیادہ سوشلسٹ اور تیز مزاج تھے کہ کسی اصلاحی کام کی تکمیل نہ کر سکتے تھے“ اور اس میں شبہ نہیں کہ ایک حد تک یہ رئے بالکل صحیح تھی۔ شیخ کا غیر دوسری قسم کا تھا۔ وہ تحریکیں پیدا کر کے فضا کو بدل سکتے تھے، نفٹے بنا سکتے تھے معمار اور کاریگر ہیا کر سکتے تھے، لیکن یہ ناممکن تھا کہ وہ خود کسی ایک مرکز پر جم کر کسی ایک ہی کام میں مصروف ہو جاتے۔ ان کی زندگی کا مقصد اس قدر وسیع تھا کہ اس کے کسی ایک جزو کو لے کر وہ بیٹھ رہیں یہ ممکن نہ تھا۔

بلنٹ اور لیڈی بلنٹ کے روزنامہ کے بعض ایسے اقتباسات جن کا تعلق شیخ سے ہے بہت دلچسپ ہیں۔

یکم دسمبر ۱۸۵۷ء شام کو رسول یار جنگ ملے آئے

انھوں نے کہا کہ ہندوستان میں جمال الدین جیسا ایک عالم بھی نہیں مل سکتا۔

۱۰ دسمبر ۱۸۸۳ء :- رسول یار جنگ نے دو گھنٹہ کا سفر میرے ساتھ کیا کہنے لگے کہ اسی فاصلے تک میں جمال الدین کو بھی رخصت کرنے آیا تھا۔

۲۴ دسمبر ۱۸۸۳ء :- مولوی ایم۔ اے۔ جمال الدین کے قسم کے آدمی ہیں۔ جمال الدین نے ان کے خیالات مسلمانوں کی اصلاح کے متعلق بدل دیے ہیں۔ (یہ صاحب ہائی کورٹ میں مترجم ہیں، انھوں نے مجھ سے کہا کہ جمال الدین کلکتہ کے مسلمانوں سے بہت مایوس ہوئے تھے۔ یہ لوگ گورنمنٹ کے خوف سے ان سے بات تک نہ کرتے تھے۔ جمال الدین نے ان لوگوں کو بہت خود غرض اور حرب وطن سے خالی پایا۔ جمال الدین کی رائے امیر علی کے متعلق اچھی نہ تھی۔ عبد اللطیف کو وہ ڈر پوک سمجھتے تھے۔ اور بقیہ مولویوں کو حد درجہ جاہل۔ ۲۶ دسمبر ۱۸۸۳ء کلکتہ میں مولوی ایم۔ اے کے یہاں جمال الدین کے معقدین سے ملا۔ یہ لوگ جمال الدین کی پرستش کرتے تھے۔ یہ سب ابو نظارہ اور النخل پڑھتے ہیں۔ مگر بہت غریب ہیں۔

یکم جنوری ۱۸۸۳ء :- سب نوجوان ہیں طلبا اور پر جوش نوجوان۔ مجھے اندیشہ ہے کہ سب انگلستان سے دلی نفرت رکھتے ہیں۔۔۔۔۔۔ مذہب کے متعلق ان کے خیالات وسیع تھے۔ درحقیقت وہی خیالات تھے جو جمال الدین کے ہیں۔۔۔۔۔۔ جمال الدین کے پانچ دوست ملنے آئے۔ وہ سب نوجوان طلبا ہیں اور انگلستان سے نفرت کرتے ہیں۔ وہ سب ابو نظارہ پڑھتے ہیں۔ ان میں سے صرف ایک انگریزی جانتا تھا۔ یہ لوگ نہایت صفائی سے ہر مضمون پر گفتگو کرتے تھے۔ مجھے ان کی یہ صاف گوئی بہت پسند آئی۔۔۔۔۔۔

۵ جنوری ۱۹۴۷ء - "ایک نوجوان طالب علم تیدا ایم۔ ملنے آئے اور مجھ سے یونیورسٹی کے تجویز کے متعلق گفتگو کرتے رہے۔ انھوں نے کہا کہ تمام مسلمان طلبا اس کام میں مدد کریں گے اگر تیدا جمال الدین بھی میری کوشش سے اس یونیورسٹی کے پروفیسر بنادیے جائیں
یہ طلبا جمال الدین کی پرستش کرتے ہیں"

یونیورسٹی کی تجویز کا قصہ بہت دلچسپ ہے۔ حیدر آباد کے قیام کے زمانہ میں شیخ کو یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ مسلمانوں کے لیے ایک یونیورسٹی ایسی بنائی جائے جس میں تعلیم سب مادری زبان میں دی جایا کرے۔ آج حیدر آباد میں دوسرے اہل نظر کے ہاتھ سے یہ تخیل کسی حد تک جامہ عمل پہن چکا ہے۔ لیکن شیخ کی وسعت نظر کو دیکھیے کہ آج سے پچاس سال پہلے وہ اُسی تجویز کو پیش کر رہے تھے جو آج ہر شخص کی رائے میں ایک اہم قومی کام ہے۔ قیام حیدر آباد کے زمانہ میں شیخ نے اس تجویز کے متعلق پُر زور مضامین لکھ کر شائع کرائے۔ اور جب بلنٹ ہندوستان آنے لگے تو پیرس میں اُن سے خواہش کی کہ وہ لارڈ رپن کو اس طرف متوجہ کریں۔ چنانچہ بلنٹ نے ہندوستان آکر حیدر آباد و کلکتہ وغیرہ کے اہل الرائے اصحاب سے مشورہ کیا اور پھر لارڈ رپن کے سامنے یہ تجویز پیش کی اور سر سالار جنگ کو بھی اپنی رائے سے متفق کر لیا۔ جس وقت حضور نظام پہلی مرتبہ ویرائے سے ملنے کلکتہ گئے تو بلنٹ وہاں موجود تھے اور وہیں انھوں نے سالار جنگ ثانی اور دوسرے امرا سے تجویز یونیورسٹی کے متعلق گفتگو کی۔ بلنٹ لکھتے ہیں کہ وہ سب آمادہ اور رضامند تھے اور اُن کی رائے تھی کہ یہ تجویز باقی علاء صورت میں حضور نظام کے سامنے پیش کی جائے۔ چنانچہ
۲۵ جنوری ۱۹۴۷ء کو بلنٹ نے یہ تجویز معہ ایک خط کے جو حضور نظام

کے نام تھا نواب سالار جنگ کو بھیج دی۔ بلنٹ کے ”روزنامہ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے لارڈ رین سے گفتگو کرنے کے بعد یہ تجویز حضور نظام کی خدمت میں بھیجی تھی۔ چنانچہ اس تجویز کی نقل بلنٹ کے انڈیا انڈر رین India under Ripon کے منیمہ میں درج کر دی گئی ہے۔ حضور نظام کی طرف سے اس تجویز کا جو جواب دیا گیا وہ بھی اُسی کے ساتھ موجود ہے۔ اس جواب کے بعض فقرات نقل کرنے کے قابل ہیں۔

”حیدر آباد دکن ۱۳ فروری ۱۸۸۴ء۔“

”..... ہر ہائینس نے لارڈ رین سے جب وہ یہاں مختصر زمانہ کے لیے تشریف لائے تھے اس معاملہ کے متعلق گفتگو کی تھی اور ہر ہائینس اس تجویز کو پسند کرنے اور اُس کی حمایت کرنے کے لیے تیار تھے۔ ہر ہائینس اس تجویز کو مسلمانوں کی ترقی کے لیے ضروری سمجھتے ہیں اور وہ خوش ہوں گے اگر دوسرے مقامات کے مقابلہ میں حیدر آباد کو اس یونیورسٹی کا مرکز بنادیا جائے۔ چونکہ یہ تجویز آپ ہی نے شروع کی ہے اور آپ ہی نے اس کے متعلق ملک کے دوسرے حصوں میں اہل الرائے اصحاب کی آرا معلوم کرنے کی تکلیف برداشت کی ہے اس لئے ہر ہائینس کی خواہش یہ تھی کہ آپ تجویز کو مکمل کرنے کے لیے چند روز اور اس ملک میں ٹھہرتے۔ بہر حال اگر آپ کی دوسری مشغولیت آپ کو پھر ایک دفعہ حیدر آباد آنے کا موقع دے سکے تو ہر ہائینس اس معاملہ میں آپ کی امداد حاصل کر کے خوش ہوں گے۔ ہر ہائینس کو مسرت ہے کہ ہر ایک سنسٹی وائسرائے نے بھی اُن سے اس کام میں امداد کرنے کا وعدہ کیا ہے۔“

آپ کا مخلص۔ سا

معلوم ہوتا ہے کہ بلنٹ کے ہندوستان سے جلد چلے جانے کی وجہ سے یہ تجویز آگے نہ بڑھ سکی اور ختم ہو گئی۔ لیکن شیخ کا تخیل جس چیز کو پچاس برس پہلے دیکھ رہا تھا وہی چیز پچاس برس بعد کسی نہ کسی طرح عملی صورت میں ہمارے سامنے ہے۔ بلنٹ کے بیانات سے اور نیز دوسرے ذرائع سے اور خود شیخ کی تقریروں اور تحریروں سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی زیادہ توجہ ہندوستانی نوجوانوں کے خیالات کی اصلاح اور نشوونما کی طرف رہی اور نوجوانوں ہی پر شیخ کے اثرات زیادہ ترقایم ہوئے۔ علما اور خواص کی جو حالت اس وقت تھی اُس سے شیخ ایوس ہو چکے تھے اور اس لیے وہ اپنی ساری قوت نئی نسل پر صرف کر رہے تھے۔ ان کے ایک سوانح نگار نے تو یہاں تک لکھ دیا کہ۔

”سید جمال الدین وقتے کہ بس جوانے در ہندوستان بود چنانکہ بحرکت مشہور اختلالہ بومبار دافل بود۔ ہم چناں پاکسانے کہ در مصر حادثہ اعرابی پاشا حاضر کردہ بودند برابر کار می کرد“

لیکن یہ بیان بہت دور از قیاس ہے۔ اول تو شیخ کلکتہ میں صرف چند ہی روز ٹھہرے اور دویم اُن پر حکومت کی سخت نگرانی قائم تھی بلکہ فی الواقعہ وہ نظر بندی کی حالت میں تھے۔ پس یہ کسی طرح ممکن ہی نہ تھا کہ وہ کسی خفیہ سازش میں شریک ہو سکتے۔ اس کے علاوہ شیخ کی فطرت سازشوں اور خفیہ کارروائیوں سے بہت بعید تھی۔ ان کی زندگی میں کوئی چیز کبھی راز بن کر نہ رہی۔ اگر اس بیان میں ذرا بھی کوئی اصلیت ہوتی تو ہم خود شیخ کی زبان سے ضرور کہیں نہ کہیں کچھ نہ کچھ سُن لیتے۔ بات کا چھپانا اور

زبان کو روکنا جانتے ہی نہ تھے۔ خود ان کے اقوال سے ہم کو معلوم ہو کہ اس دفعہ ہندوستان میں وہ سیاست سے بالکل علیحدہ رہے۔ البتہ عام حالات کے متعلق جو خیالات وہ رکھتے تھے ان کا وہ بلا تردد اظہار کیا کرتے تھے۔ لیڈی این بلنٹ نے اپنے "روزنامہ" میں اکثر وہ باتیں لکھ دی ہیں جو شیخ ہندوستان کے متعلق کہا کرتے تھے مثلاً۔

"۱۳ ستمبر ۱۸۵۷ء (پیرس)۔ ہمارے ہوٹل پہنچنے کے بعد ہی جمال الدین آگئے ان سے معلوم ہوا کہ وہ فرانسیسی زبان پڑھ رہے ہیں۔ اور اُن کا قصد جاڑوں بھر پیرس رہنے کا ہے۔ ولفرڈ (بلنٹ) شیخ کی رائے سلطان اور ہندوستان کے متعلق معلوم کرنا چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا عبد الحمید خاں کے زمانہ سے پہلے ہندوستان میں کوئی شخص بھی سلطان کے متعلق کچھ نہ جانتا تھا نہ ان سے کوئی تعلق رکھتا تھا۔ لوگ بس اتنا ہی جانتے تھے کہ کسی دور دراز مقام پر ایک مذہبی پیشوا ہے۔ اب بھی لوگوں کا یہ خیال نہیں ہے کہ سلطان کو ہندوستان میں کوئی مادی قوت حاصل ہو جائے۔ ہندوستان میں عام طور پر یہ خیال ہے کہ روسی حملہ کریں گے اور انگریزوں کو نکال دیں گے اور یہ کہ یہ واقعہ جلد پیش آنے والا ہے۔ ہندوستان میں روسی جاسوس نہیں ہیں۔ شاید کبھی کوئی جاسوس آجاتا ہو۔ مگر وہ ٹھہرتا نہیں۔ اب روسی مرد تک آپکے ہیں۔ وہاں بہت جلد روسی حکومت قائم ہو جائے گی۔ اور پھر ہندوستان میں بھی روسی جاسوس آیا کریں گے۔

ولفرڈ نے ہندوستان میں البرٹ بل اور لوکل گورنمنٹ ایکٹ کے اختلاف کے متعلق شیخ سے معلومات حاصل کرنی چاہی۔ جمال الدین کا بیان یہ تھا کہ مسلمانوں کو آمادہ کرنا بہت مشکل ہوگا اس لیے کہ وہ اس

بات سے ڈریں گے کہ کہیں اُن کو پھانس کر پھر اُن کا راز انگریزوں پر
 نہ کھول دیا جائے۔ انھوں نے کہا کہ برطانوی ہندوستان گورنمنٹ ہند کے
 جاسوسوں سے بھرا ہوا ہے۔ جن میں بہت زیادہ ہندو ہیں۔ یہ حالت
 ہندوستانی "انقلاب کے زمانہ سے ہے۔" شیخ شمسہ کی بغاوت کو
 "انقلاب" کے نام سے یاد کیا کرتے تھے۔

... شیخ نے کہا کہ ہندوستان میں گورنمنٹ ہمیشہ مختلف اقوام
 کے درمیان نا اتفاقی پیدا کرنے کی کوشش کرتی ہے۔ خصوصاً ہندو اور
 مسلمانوں کے درمیان۔ اور یہ ظاہر اس کو کامیابی بھی ہوتی ہے۔۔۔۔۔
 شیخ سے میری گفتگو دیر تک ہوتی رہی۔۔۔۔۔؟

نامناسب نہ ہوگا اگر اس موقع پر ہم ہندوستان کے متعلق شیخ
 کے خیالات کا صحیح عکس پیش کرنے کی غرض سے اُن کے بعض ایسے مضامین
 کے مختصر اقتباسات درج کر دیں جن کا تعلق ہندوستان کے معاملات سے
 ہے۔ ہندوستان کے متعلق شیخ کی دلچسپیوں کا کافی اندازہ ان اقتباسات
 سے ہو سکے گا۔

اسی زمانہ میں جب کہ شیخ حیدر آباد میں مقیم تھے اور اہل ہند کے
 قومی مسائل پر غور و فکر میں ان کا وقت گزر رہا تھا رسالہ معلم (حیدر آباد)
 میں اُن کا ایک مقالہ "فلسفہ وحدت جنسیت و اتحاد لغت" کے عنوان
 سے شائع ہوا جس میں شیخ نے اجتماعی زندگی کے بعض اہم مسائل کے متعلق
 اپنے احساسات کو اس ملک کے سامنے پیش کیا تھا۔ ان کے الفاظ آج
 بھی اتنے ہی صحیح اور بر محل ہیں جتنے کہ سترہم میں تھے لیکن شاید اُس وقت
 ان باتوں کے سمجھنے والے ایسے نہ تھے جیسے آج ہیں۔ شیخ نے علوم جدیدہ

کی تعلیم مادری زبان میں دینے پر زور دیتے ہوئے لکھا تھا کہ :-
 ”ہندوستان کے حالات پر نظر کر کے کہوں کہ اہل ہند میں سے وہ
 لوگ جو نور بصیرت کی چوٹی پر آگئے ہیں اور جنسیت کے معنی سمجھنے لگے
 ہیں اور اس کے فائدوں سے واقف ہو گئے ہیں اور مستقبل پر نظر رکھتے
 ہیں اور تدبیر کی خوردبین سے قوموں اور قبائل کے حالات کا راز دیکھتے
 ہیں کیوں اس اہم مسئلہ پر غور نہیں کرتے اور کیوں اس ضروری کام کو
 انجام نہیں دیتے اور کیوں اس کا اہتمام نہیں کرتے۔ کیا وہ نہیں جانتے
 کہ جنسیت کی بقا کا انحصار اس پر ہے کہ مدارس میں تعلیم وطنی زبان میں
 ہو۔ کیا یہ امر باعث تعجب نہیں کہ علوم جدیدہ نے سارے عالم پر قبضہ
 کر لیا ہے اور فنون نے کرۂ زمین کا احاطہ کر لیا ہے۔ لیکن حال یہ ہے کہ
 اس میں سے کسی اچھی چیز کا زبان ہندی میں ترجمہ نہیں کیا گیا۔ کیا اہل
 ہند اس نکتہ سے غافل ہو گئے کہ اگر ان کی قومی زبان میں علوم نافعہ
 ان کی قومی مدینیت کا جزو نہ بنیں گے تو ان کی قومیت کو پایداری حاصل
 نہ ہوگی۔ کیا یہ خبر نہیں کہ عقلا کے ذمہ پہلا فرض یہ ہے کہ وطن کی زبان
 کی توسیع کریں۔ پھر کیوں علوم جدیدہ کو قومی زبان میں اور خصوصاً اردو
 میں جو بمنزلہ عام ملکی زبان کے ہے ترجمہ کر کے کیوں دوسری زبانوں سے
 جیسی کہ سنسکرت، مرہٹی اور بنگالی ہیں مدد نہیں لیتے اور کیوں وقت
 ضرورت اپنی زبان کی کمی پوری کرنے کے لیے لغت انگریزی سے مدد
 لیتے ہیں۔ بہت زمانہ ہو گیا قوم انگریز جو علوم نافعہ اور فنون مفیدہ کی
 استاد ہے ملک ہندوستان میں حکمرانی کر رہی ہے۔ پس کس وجہ سے دانشمندان
 ہندوستان اس سے فائدہ حاصل نہیں کرتے اور اس کے علوم سے اپنے وطن

کے لیے ایک ذخیرہ حاصل نہیں کرتے۔ اور کیونکہ ممکن ہے کہ ان علوم جدیدہ سے اپنے وطن کے لیے ذخیرہ حاصل کریں جب تک کہ اُن علوم کو زبان وطنی میں ترجمہ نہ کر لیں اور کیونکہ ممکن ہے کہ علوم ملک میں عام ہو جائیں جب تک کہ وہ اس ملک کی زبان میں رائج نہ ہوں اور وہ علوم جو بیگانہ زبانوں میں ہوں کیونکہ پایدار ہو سکتے ہیں اور کسی کو فخر کرنے کا کیا موقع ہے اگر اس کے کتب خانے میں غیر زبان کی ہزار ہا کتا ہیں ہیں حالانکہ قوم کے فائدہ کی ایک کتاب بھی ملکی زبان میں موجود نہ ہو۔ کیا کوئی عاقل دوسروں کے فخر کو اپنا فخر سمجھ سکتا ہے اور کیا سولتے اپنی جنس کے دوسرے کی جنس پر کوئی غصہ فخر کیا کرتا ہے۔ اگر کوئی (پیاچو ہا، یعنی پہلوان پنہ یہ کہے کہ جدید علوم کا مقصود ایک ہی ہے خواہ وہ وطنی زبان میں ہوں یا غیر زبان میں اور مفید علوم سب انگریزی زبان میں موجود ہیں اور انگریزی قوم عرصہ سے تمام ہندوستان پر حکمراں ہے اور غالب کی متابعت اور مماثلت ہر حال میں لازم ہے اس لیے ہم ہندوستانیوں کو چاہیے کہ غالب قوم سے منافع حاصل کرنے اور فواید حاصل کرنے کے لیے اپنی ہستی کا لباس اتار ڈالیں اور تعین قومیت کی قید کو اٹھا دیں اور یکبارگی غالب قوم کے وجود میں فنا ہو جائیں اور علوم معارف کو فاتح قوم کی زبان میں حاصل کریں اور ان کی زبان کو ہر چیز پر ترجیح دیکر وطنی زبان کے بجائے استعمال کریں بلکہ تمام امور میں ایسا ہی کریں۔ پس ایسے شخص سے کہنا چاہیے کہ اولاً اگر یہ خواہش غالب کی طرف سے ہو تو اس کو غالب کے فعلی اور سخوت کے حد استدال سے گزرنے پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ سیلن اگر مغلوب اس بات کو اپنی زبان

پر لائے تو بلا شک اُس کا منشا سوائے خوشامد اور تعلق کے کچھ نہیں
یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ جو کچھ ہم نے کہا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ
زبانِ انگریزی کی تعلیم کو بالکل بند کر دیا جائے بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ زبانِ
انگریزی کا حاصل کرنا چند وجوہ سے ہندوستانیوں پر لازم ہے "نمبر ۲
ان وجوہ کو بیان کرتے ہوئے اپنے مقالہ کو ختم کرنے سے پہلے شیخ
امتِ انگریسیہ سے مخاطب ہوتے ہیں اور ہندوستان کے متعلق اس کو
مشورہ دیتے ہیں کہ:

"جو کچھ یہاں تک کہا تھا اُس کا روئے سخن ہندوستانیوں کی
طرف تھا۔ اب انگریزوں کی قوم سے جو بڑی قوم ہے کہتا ہوں کہ مغربی
قوموں کی حرص و طمع انا اذہ سے باہر ہو گئی ہے۔ دولتِ روسیہ نے ایک
قدم مَرَو کی طرف بڑھایا اور ایک ہاتھ استانبول کے دروازہ کی طرف اور
دولتِ فرانسیہ نے سِیونس کو ہضم کر کے اب طرابلس اور مصر کی طرف نظر
کی ہے اور دولتِ اطالیہ بھی مصر و طرابلس کی فکریں ہے اور دولتِ جرمن
بھی کبھی جزیرہ کریٹ کی طرف نظر کرتی ہے اور کبھی ساحلِ شام پر مستعمرات
کی بنا قائم کرتی ہے۔ انگریزوں کو ہندوستان کی حفاظت کے
لیے بہت قوی وسائل جن سے آرام دل حاصل ہو محض استحکاماتِ جبل
الطاریق و قبرس و باب المندب و عدن و جزیرہ سقطرہ و کیپ و درہ خیبر
و در بولان و شہر قندھار سے حاصل نہ ہو سکیں گے۔
حفاظتِ کامل اور حراست و اطمینانِ خاطر و سکونِ قلب اُس وقت حاصل
ہے فلسفہ وحدت و جنیت" از رسالہ معلم ترجمہ از فارسی۔ مکمل مضمون کتب
کے آخری حصہ میں درج کیا گیا ہے۔

ہو گا جب کہ اپنی حکومت کے استحکامات کو ہندیوں کے قلوب میں مستحکم کر دیں۔ یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ ہندوستانی زبان کو حکومت کی زبان قرار دیں“ ۵

آج جس موضوع پر اخبار و رسائل کے ہزار ہا صفحات کالے کیے جاتے ہیں پچاس برس پہلے اسی موضوع کا ہر پہلو شیخ کے پیش نظر تھا اور اُس زمانہ میں جب ملک کی کوئی سیاسی یا قومی جماعت — نہ علی گڑھ اور نہ کانگریس — قومی زندگی کی اس ضرورت کو محسوس کرتی تھی۔ شیخ اس کے لیے اپنے قلم اور زبان کی طاقت صرف کر رہے تھے۔

جیسا کہ ان صفحات میں جا بجا واضح ہو گا شیخ کی عادت تھی کہ جو کچھ کہتے تھے صاف صاف کہتے تھے۔ لگی پٹی نہ رکھا کرتے تھے۔ بلکہ بعض اوقات اُن کے الفاظ کی سختی حد اعتدال سے بھی گزر جاتی تھی۔ ہندوستان کے علما اور قدیم طریقہ تعلیم دینیوں کے متعلق وہ اکثر اپنے خیالات صاف صاف ظاہر کیا کرتے تھے چنانچہ لکھتے ہیں کہ:-

”..... صاحبو! فی زمانہ مسلمانوں کی تعلیم کا طریقہ شروع سے آخر تک بگڑا ہوا ہے۔ مثلاً عربی کو لیجئے۔ عربی تعلیم کا مفہوم علمِ نحو کو حاصل کرنا سمجھا جاتا ہے علمِ نحو کے حاصل کرنے کا اصل نشا اور مقصد یہ ہے کہ صحیح طور پر زبان کا بولنا اور لکھنا پڑھنا آجائے اور بس۔ لیکن مسلمان طلبا کا تمام وقت اُس کی لالینی بحثوں میں اور فلسفیانہ افکار میں صرف ہو جاتا ہے اور عمر بھر عربی پڑھنے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نہ تو عربی میں دو جملے صحیح بول سکتے اور نہ لکھ سکتے ہیں حتیٰ ایں کہ دو سطر بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے۔

۵ ”فلسفہ وحدت و جنسیت“ از رسالہ معلم

علم معانی و بیان جس کو ادبیات کہتے ہیں اور جس کی تحصیل سے انسان منشی خطیب اور شاعر ہو سکتا ہے اس کا یہ حال ہے کہ تمام عمر پڑھنے کے بعد روز مرہ کی گفتگو پر بھی طالب علم قادر نہیں ہوتا۔ علم منطق جو میزان افکار کہا جاسکتا ہے اور انسان کو حق و باطل اور صحیح و فاسد کا امتیاز کرنے پر قادر کرتا ہے اس کا اثر مسلمان سلطنتوں پر یہ ہوا کہ ان کے دماغ مکذخ خرافات اور واهیات سے مملو پائے جاتے ہیں۔ اور ان کے اور بازاریوں کے افکار میں کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا۔ علم حکمت جس کا تعلق موجودات خارجہ کے اصول کی بحث سے ہے اس میں مسلمانوں کی یہ کیفیت ہے کہ ”صدری“ اور ”شمس بازغہ“ پڑھ لیا اور خود کو حکیم سمجھنے لگے حالانکہ دائیں بائیں کا فرق نہ معلوم ہوا اور اتنی بھی صلاحیت پیدا نہ ہوئی کہ معلوم کریں کہ خود کیا ہیں کون ہیں اور ان کو دنیا میں کیا کرنا چاہیے۔ کبھی بھولے سے نہ پوچھا کہ یہ تار برقی کیا ہے یہ بخاری کشتی کیا چیز ہے ریل کیسے بنتی ہے اور چلتی ہے۔

صاحبو! میری حیرت کی انتہا نہیں رہتی جب میں اُن لوگوں کا خیال کرتا ہوں جو چراغ لئے شام سے صبح تک ”شمس بازغہ“ کا مطالعہ کرتے ہیں اور کبھی اس بات پر غور نہیں کرتے کہ چراغ کی چمپنی نکال دی جائے تو کیوں چراغ دھواں دینے لگتا ہے اور چمپنی لگا دینے سے کیوں دھواں موقوف ہو جاتا ہے۔ تفہیم ایسے حکما پر اور تفہیم ایسی حکمت پر۔ حکیم وہ ہے جو حوادثِ اجزائے عالم پر غور کرے نہ کہ اندھوں کی طرح راستہ چلے جن کو منزل مقصود سمجھائی نہیں دیتی۔

مسلمانوں کا علم فقہ حاوی ہے تمام حقوقِ بلدیہ اور دولیہ پر۔ پس

چاہیے کہ مردِ فقیہ صدرِ عظم یا سفیرِ کبیر ہو سکے حالانکہ ہم اپنے فقہاء کو دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے گھروں کا انتظام کرنے سے بھی قاصر ہیں۔ اور اپنی ناقابلِ فخر سمجھتے ہیں۔

علمِ شریعت درحقیقت حکمت و قوانین سے واقف کرتا ہے اور مختلف احکام کے عللِ منفعت و مضرت کو ظاہر کرتا ہے لیکن حالت یہ ہے کہ ہمارے شارعین و علماء قوانینِ مدنیّت کے سمجھنے سے محض عاری ہیں۔ بہر حال ہمارے علماء کی حالت ایک باریک فیلہ کی سی ہے جس پر ایک کمزور شعلہ ٹٹھا رہا ہو جو نہ تو اپنے اطراف روشنی پہنچا سکتا ہے اور نہ دوسروں تک اس کی روشنی پہنچ سکتی ہے۔ عالم اگر حقیقی عالم ہو تو اس کی مثال ایک نور کی سی ہو سکتی ہے کہ جس کی روشنی تمام عالم پر پھیلتی ہے اگر تمام عالم کو منور نہ کرے تو اقلًا اپنے گھر یا اپنے قریہ یا اپنے شہر کو وہ روشن کر سکتا ہے۔ یہ ہمارے علماء کیسے ہیں کہ چراغِ تلے اندھیرے کی مثال ان پر صادق آتی ہے۔

افسوس اور عجب تو یہ ہے کہ ہمارے علماء نے علم کی دو قسمیں قرار دے رکھی ہیں۔ ایک کو علمِ مسلمانان اور دوسرے کو علمِ فرنگ کہتے ہیں۔ اور اس طرح بعض مفید علوم کے حاصل کرنے سے لوگوں کو منع کرتے ہیں۔ اتنا نہیں سمجھتے کہ علم وہ شریف شے ہے جو کسی طریقہ سے مخصوص نہیں... کس قدر تعجب کا مقام ہے کہ مسلمانانِ علوم کو جو ارسطو اور اقلاطون سے منسوب ہیں غایتِ رغبت کے ساتھ سیکھتے ہیں لیکن اگر غالیلہ (دگلیلو) اور کپلر کے علوم کی جانب اُن کی توجہ مبذول کرائی جائے تو اُس کو کفر سمجھتے ہیں! حق وہ ہے جو دلیل اور برہان رکھے جو علماء علوم اور معارف

اس کے بعد تعصب مذہبی پر یوں تبصرہ فرماتے ہیں کہ :-

”..... چوں کلام بدیں جا رسید می خواہم بہ ہزار

تاسف بگویم کہ مسلمانانِ ہندوستان میل حمایتِ دین یعنی تعصب

دینی را بسیار بہ نفع بد بکار برده اند کہ موجب بغضِ علوم و معارف

و سبب تنفر از صنائع و بدائع گردیدہ است و چنان گمان کردو

اند کہ انچہ منسوب بہ مخالفینِ دیانتِ اسلامیہ بودہ باشد باید

از روئے تعصبِ دینی آں را مکروہ و منحوس داشت۔ اگرچہ علوم

و فنون بودہ باشد و حال آنکہ از روئے تعصبِ دینی برایشان

واجب چنان بود کہ ہر جا فضیلت و کمائے و علمے و معرفتے بینند

خود ہا را حق دار وے دانستہ در استحصا آں سعی ہا و کوشش

ہا بکار برند و نگزارند کہ مخالفینِ دیانتِ حقہ اسلامیہ در فضیلتے

از فضایل و در کمائے از کمالات برایشان سبقت گیرند۔ افسوس

ازیں سور استعمالِ تعصبِ دینی کہ عاقبت آں بہ تباہی و ضحاکا

منجر خواہد شد می ترسم کہ سور استعمالِ دینی مسلمانانِ ہند بجلائے

برند کہ یکبارگی مسلمانانِ دست از حیات شستہ۔ زندگانی

را ترک کنند بجہت آں کہ مخالفینِ آیاتِ اسلامیہ ازیں عالم

زندگانی می کنند۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم.....“ نمبر

پھر عنوانِ قائم فرماتے ہیں :- ”مجهول مطلق و معلوم مطلق“ اور لکھتے ہیں کہ

”..... آیا عیب نمی باشد از برائے عالم دانا و حکیم بنیا

کہ جمیع عالم را فنونِ جدیدہ و اختراعات نو و انشمارہ تازہ فرا

۵ ”اسباب حقیقت و سعادت و شغلای انسان“ در رسالہ توفیق معلّم۔

گرفتہ باشد و عالم از حالے بہ حالے دیگر منقول شدہ باشد و اوسر
از خواب غفلت ندارد آیا لایق است محقق را کہ سخن ہا در مجہول
مطلق براند و معلوم مطلق را نداند۔ و در مہیات مہومہ مؤسکافی
ہا کند و از معرفت امور ظاہرہ باز ماند۔ ایں است محل انجمنی خواہم
در ایں معنی بیان کنم . . . نمبر ۵۲

اُس زمانہ کے ہندوستانی علمائے کرام کے متعلق شیخ کے خیالات ان چند
اقتباسات سے بخوبی واضح ہو جاتے ہیں اور افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہو
کہ آج سے پچاس برس پہلے علما کے جس جمود پر شیخ اظہار افسوس کر رہے تھے
کم و بیش وہی آج بھی موجود ہے۔ ان باریک فیتلوں سے وہی ”کمزور شعلہ“
آج بھی ٹٹھا رہا ہے بلکہ چراغ تلے کا اندھیرا اب پہلے سے بھی کچھ زیادہ ہے۔ ”ظلمت
کردہ وحشتناک ادھام“ میں اب بھی بہت سے یہ بزرگ بیٹھے ہوئے ہیں جس
طرح شیخ نے انھیں بیٹھے دیکھا تھا۔ ”مجہول مطلق“ اور ”معلوم مطلق“ کا بُعد
آج بھی اسی قدر ہے جس قدر پچاس سال پہلے تھا۔ مذہبی تعلیم کا طریقہ آج
بھی وہی ہے جس پر شیخ معترض تھے۔

مسلمانوں اور ان کے علما کی تنگ نظری کا شکوہ کرتے ہوئے شیخ ایک
عالمگیر رابطہ اسلامی کی طرف اشارہ فرماتے ہیں کہ

”اس صاف اور ظاہر اصول میں غور و فکر کرنے کے بعد
تم کو اس کا سبب معلوم ہو جائے گا کہ مسلمان اتحاد و اتفاق
کی اس مذہبی تعلیم و تلقین کے باوجود کیوں ایک مدت سے اس
کی ضرورت محسوس نہیں کرتے یا محسوس کرتے ہیں تو اس کی

۵۲۔ ”نوائد فلسفہ“ در رسالہ معلم شفیق۔

طرف اقدام نہیں کرتے۔ حقیقت یہ ہو کہ ایک مدت سے ان
 دینی عقاید کے سوا جو عمل مشترک سے بالکل الگ ہیں اور کوئی
 جزو ان کے درمیان "جامع" باقی نہیں ہو جس کا نتیجہ یہ ہو کہ
 آج اُن میں باہمی تعارف تک نہیں اور وہ ایک دوسرے سے
 بہت بری طرح جدا ہیں۔ اور اُن کا تو کیا ذکر خاص علمائے کرام
 جن کے فرائض میں عقاید کی حفاظت اور لوگوں کی ہدایت
 داخل ہو آج ان کا یہ حال ہو کہ ان میں کوئی باہمی مواصلت
 و مراسلت نہیں۔ ترکی عالم حجازی عالم کے حالات سے بالکل
 بے خبر ہو ہندی عالم افغانی عالم سے قطعاً غافل ہو۔ بلکہ اس
 سے بڑھ کر یہ کہ ایک ہی ملک کے علما بھی باہم کوئی ارتباط
 و مواصلت نہیں رکھتے۔ پھر جس طرح یہ بیگانگی و جدائی طبقہ علما
 میں ہو ٹھیک اسی طرح اسلامی سلاطین و امرا میں بھی ہو۔ کیا
 یہ تعجب انگیز امر نہیں کہ عثمانی حکومت کی سفارت مراعات میں
 اور مراعاتی حکومت کی سفارت عثمانی حکومت میں نہیں ہو۔
 کیا یہ نادر واقعہ نہیں ہو کہ دولت عثمانیہ کا کوئی صحیح رابطہ
 افغانی امارت کے ساتھ نہیں پایا جاتا۔ یہی تفریق اور پراگندہ
 حالی ہو جس کی بنا پر آج یہ کہنا بالکل صحیح ہو کہ مسلمانوں کی
 ایک جماعت کو دوسری جماعت اور ایک شہر کے باشندوں کو
 دوسرے شہر کے باشندوں کے ساتھ کوئی علاقہ اور تعلق
 نہیں ہو آج ان میں ایک ہلکی قسم کا صرف یہ احساس باقی رہ
 گیا ہو کہ ہاں فلاں ملک اور فلاں شہر میں بھی کچھ لوگ اُن

کے ہم عقیدہ اور ہم مذہب رہتے ہیں۔

۔۔۔ جب تم قرآن مجید کی اُن آیتوں کو غور سے دیکھو گے جن میں بہترین فضائل اخلاق کی تعلیم دی گئی ہو اور پھر مسلمانوں کی اس حرص اور دل بستگی پر غور کرو گے جو ان کو کتاب اللہ پر عمل، سنت رسول اللہ کی تقلید اور اپنے دین اور مذہب کے احترام اور رسول و اصحاب رسول کی تعظیم کے ساتھ ہو تو تم خود بخود یہ فیصلہ کرنے پر مجبور ہو جاؤ گے کہ اگر علمائے دین اپنے ان وظائف و فرائض کے ادا کرنے پر جو ان پر صاحب شرع کے وارث ہونے کی حیثیت سے عاید ہوتے ہیں آمادہ ہو جائیں تو کوئی قوت نہیں جو اُمت اسلامیہ کے احیا اور اس کی فضیلت کے اعادہ کی راہ میں روک بن سکے۔ بے شبہ علمائے راسخین فی العلم اور بالغ نظر مسلمان یہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ اس زمانہ میں جو کچھ مصیبتیں مسلمانوں پر آئی ہیں وہ اللہ کی طرف سے ان بے اعتدالیوں کی سزا ہیں جو انہوں نے پچھلے دنوں میں کی تھیں۔ پس علمائے کرام کی ہمت، ان کی غیرت دینی اور حمیت ملی سے امید ہو کہ وہ شگاف کے پھیلنے سے پہلے اس کے جوڑنے اور مرض کے مستحکم ہونے سے پہلے اس کے علاج و مداوا کی طرف کافی توجہ کریں گے۔ ان کو چاہیے کہ وہ عام مسلمین کو احکام اللہ اور سنت نبوی کی پیروی پر ابھاریں اور اللہ اور اس کے رسول کے حکم کے مطابق ان کے باہمی رشتہ اخوت و الفت کو مضبوط و مستحکم

کرنے کی کوشش کریں۔ نیز یہ کہ لوگوں کے قلوب پر جو یاس اور ناامیدی چھا گئی ہو اس کو محو و فنا کرنے کے لیے اپنی تمام جدوجہد کام میں لائیں اور لوگوں کو یہ بتائیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہونا انسانی قلب کی ایک بیماری ہے اور اس کے عقاید کی کجی ہو جس سے مسلمان یقیناً ہر طرح پاک اور بے عیب ہیں۔

مگر شیخ کے خیالات ایک طرف تو مذہبی تعلیم کے رائج الوقت طریقہ کے خلاف اور علمائے وقت سے برگشتہ تھے اور دوسری طرف علی گڑھ کی تعلیمی تحریک کے بھی موافق نہ تھے۔ وہ مغربی علوم کی تعلیم کو مسلمانوں کے لیے ضروری سمجھتے تھے مگر نہ اس طریقہ سے جو سرسید نے تجویز کیا تھا۔ سرسید احمد خاں اور ان کی تعلیمی تحریک کے متعلق بھی شیخ نے دورانِ قیام ہندوستان میں جو خیالات وقتاً فوقتاً ظاہر کیے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ نہ صرف سرسید کی تعلیمی تحریک پر معترض تھے بلکہ ان کے قومی اور سیاسی اصولوں کے بھی خلاف تھے۔ اور اس قدر خلاف تھے کہ قلم کی انتہائی شدت اور سختی کے ساتھ ان پر تبصرہ کرتے تھے۔ چند اقتباسات درج کیے جاتے ہیں۔

(۱) سرسید اور ان کی قومی تحریک۔ عجب ترین

ہمہ امور و غریب تر ہمہ چیز ہا ایں است کہ جاہلے خود را دانا
شمارد و کورے خود را بینا انگارد و خبیث النفسه خویش را مطہر
و مقدس پندارد ایں اکہاں را اگر گوش شنوا بودے می باشد کہ
بقوت بیان و بفضاحت لسان و بعبارات واضحہ و بتقریرات
صریحہ و بضرورت امثال و بحکایات گزشتہ و حال و بہ انواع کنایات

و بہ اضاف اشاراتِ حقیقت روشن و ماہیت گنہش ایساں را بر
ایساں فہمائید و از فساد طویت و تباہی نیتِ آنان را خبردار کرد
بلکہ می شد ایساں را بریں داشت کہ اقرار کنند کہ جمیع حرکات و
سکناات و ہمہ افکار و نیات ایساں ناستودہ است و ہمہ افعال
و اعمالِ آنان موجب تباہی و خرابی است۔ و این کراں مادر زاد
اگر چشم بودے ممکن بود کہ نقاشانِ بینا و رسامانِ دانا و پیکر
تراشاں توانا بدست یاری و ضاعتِ نیروی و فطانتِ قبیح و
سیرت و شاعتِ سریرت ذرشتی خصایل و نادرتی خیال و
جہالت و ضلالت و حماقت و دنایت ایساں را بصورتِ مصور
تمودہ و بہ پیکلِ مجسم گردانیدہ بر ایساں نشان بدہند تا آنکہ
ہر حال و قالِ خود ہا واقف گردند و لے بسیار افسوس بسیار
افسوس کہ این کورائِ مادر زاد را نہ گوش است نہ این کراںِ مادر
زاد را چشم، اگر این کورائِ دایں کراں را عاتہ لمس می شد البتہ
حوادث و آفاتِ دہر و مصائب و بلیاتِ روزگار و دشواری ہا
و شکنجہ ہائے زمانہ ایساں را بہ غیادت و نئے عقل و خجاست و
بے ادراکی و شرارت و کج اندیشی خود ہا آگاہ می گردانند۔
لیکن صد اسف کہ این کورائِ و کراں چوں عضو مشلولِ قوت
لامسہ ہم ندانند..... و این بوزنہ ہا دعوی انسانیت می
کنند.... فساد کار این اگہوریاں بخوبی ظاہر نہ شدہ است
چوں ظاہر انشِ مزوق است اندکے صبر باید شرابِ زہر آلود
اولاً مستی می بخشد پس ازاں جگر را پارہ پارہ می کند۔ اگہوریاں

رایار و صدیقی نیست و طریقت و مذہب ہم ندارند.....
 بریں حال باید گرسیت و لے خذہ مجال نمی دہد و قامت تاچہ
 بے شرمی تا کجا..... ۵۹۲

(۲) سرید کی تفسیر قرآن --- شنیدم کہ شخصے
 از ایشان در حالت کبرن و کثرت تجربات سیاحت ممالک
 فرنگ را نموده و پس از کد و جد بجہت اصلاح مسلمانان تفسیر
 بر قرآن نوشتہ است ظاہر شد کہ مقصود این مفسر
 ازین سعی در ازالہ اعتقادات مسلمانان خدمت دیگران و تولید
 و طرق و دخول در کیش ایشان است - لاجل ولا ۵۹۳

(۳) سرید کا اصول تعلیم --- اگر یک بچہ زفرانہ
 گرفتہ و بلاد جرمن فرستادہ شود و در اں بلاد آں بچہ تربیت استاد
 قوی عادت جرمن ہار ا فرا گیر و محبت ایشان در دل او متمکن
 شود و قوم و ملت او را در نظرش منفور و حقیر گرد و ایامی
 تو اس چناں گمان کرد کہ آں بچہ خادم و چلہ نفشان امت
 فرانسویہ است و آیا آں شخصے کہ آں بچہ را بدیں نوع تربیت
 کرد متیوان آں را محب فرانہ نامید ۵۹۴

اس عبارت میں اگر فرانس کی جگہ ہندوستان اور جرمن کی جگہ انگلستان
 اور آں شخصے کی جگہ سرید احمد خاں لکھدیا جائے تو شیخ کا مفہوم صاف

۵۹۳ - "شرح حال اگہوریان" رسالہ معلم تفتیق

۵۹۴ - "تفسیر و مفسر" اخبار دار السلطنت کلکتہ

۵۹۵ - "شرح حال اگہوریان" رسالہ معلم تفتیق

اور واضح ہو جاتا ہے۔
آگے لکھتے ہیں۔

(۳) ”سرسید اور انگریزی مفاد“۔ . . . اللہ۔ اللہ۔ کلام عقل اس چنیں امرے را تصور می کند کہ بیگانہ جنیت و قومیت دیگران را قوت و پاسداری بہ دہد کہ می پندارد کہ شخصے خانہ خود را خراب کردہ با وجود آن خانہ دیگرے را تعمیر کند۔ اگر بیگانگان چہرہ دست آگاہ شوند کہ خانہ از برائے تاسیس جنیت و تقویت قومیت دیگرے برپا شدہ است آیا آن خانہ را از بنج و بُن کدہ بہ باد فنا خواهند داد و یا آنکہ بنار احکم و مشید خواهند نمود و معمار آن را ظلمتِ فاخرہ دادہ بہ رتبہٴ عالیت سرفراز خواهند کرد۔

و از برائے اشتباہ کاری و پردہ پوشی در مجمع با و محفلها مقالہ ہائے القامی کردند تا آنکہ دریں روز ہا (زاسنودہ مرگ خاں) صبر نمودہ خیر خواہی را تفسیر کرد و مقصد حقیقی ہم قطارِ خود تصریح نمود و پردہ از روئے کار برداشت و حل معنی نمود حقیقتہٴ حقیقتہٴ ہماں یادگار یکہ یونانیان از برائے دیو جانس ساختہ بودند باید از برائے ہمیں خیر خواہ نیز ساختہ شود۔ چہ معنی دارد سگ از برائے استحصال استخوانے تعلق می کند و دُے حرکت می دہد و سر بہر یائے معطی نہادہ چہ خودے باشد چہ بیگانہ بہجت اظہار غلو ص نیت روز ہادری دہد۔ انسان از سگ ہم کمتر است ، لا حول و لا۔ انسان را چنان می زبید کہ در تملق و خضوع ہزار مرحلہ بہ سگ ہا

بیشی گید واگر دم ندادو ریش ہم کم ازاں نیت - ناستودہ مرگ
 خاں ہمیں نکتہ را فہمیدہ ازاں بود کہ آواز بر آورد ریش حرکت دار
 ونان ہائے خوردہ را حلال کرد - خدا کند کہ ایں شکر سبب مزید
 نعمت گردد۔

یہ اقتباسات شیخ کی شعلہ بیانی اور طرزِ استہزا کا ایک ادنیٰ نمونہ ہیں
 "ستودہ مرگ خاں" کے پردہ میں شیخ کے ہدفِ ملامت جو صاحب ہیں وہ
 سرسید کے خاص اجاب اور شرکارِ کار میں سے ایک تھے۔ ان صاحب کے
 خلاف شیخ نے عروۃ الوثقیٰ میں بھی بہت کچھ لکھا ہے لیکن چونکہ خود شیخ نے
 ان کا اصلی نام پوشیدہ رکھا ہے اس لیے ضرور نہیں کہ ہم اُس کو بے
 نقاب کریں۔ بہر حال جو کچھ شیخ نے ان صاحب کے متعلق لکھا وہ نمونہ
 ہے اُن خیالات کا جو اس جماعت کے متعلق شیخ رکھتے تھے مثلاً تضحیک و
 استہزا کا ایک اور نمونہ دیکھیے:۔

ہزار سالہ و دو ہزار سالہ و ہمہ استخوان ہا بوسیدہ دریں روز ہا سر
 از قبر ہا دوخما بر آوردہ و آواز ہا بسیار بلند ندائے الحیات ،
 البعث ، البعث ، النشور ، النشور ، می زنند - اما اگہوریاں خیر
 خواہ بقوتِ تمام الموت ، الموت ، الہلاک ، الہلاک ، الفناء ، الفناء
 دوامہ می نمایند - بر حال آن قومے کہ خیر خواہ آں اگہوری است
 بیاید گریت

ہندوستان میں دو سال کے قریب قیام کر کے شیخ اہل ہند کے حالات
 سے بخوبی واقف ہو گئے تھے۔ وہ جانتے تھے کہ ان کا شیرازہ قومی کیوں بکھرا

ہوا ہے۔ کمزوریاں کیا کیا ہیں۔ اور ان کو کس طرح رفع کیا جاسکتا ہے۔ ذاتی طور پر اُن کا عقیدہ تھا کہ کسی قوم کو بیدار کرنے اور اُس کے اندر قومیت کا احساس پیدا کرانے کے لیے جراید اور اخبار کا اجرا بہت ضروری ہے۔ مصر میں وہ اس تدبیر کے کامیاب نتائج دیکھ چکے تھے اور ہندوستان کے موجودہ اخبارات کی زبوں حالی کو بھی اچھی طرح دیکھ رہے تھے۔ اس لیے وقتاً فوقتاً مضامین لکھ کر ہندیوں کو اس طرف توجہ دلاتے رہتے تھے۔ چنانچہ ایسے مضامین کے بعض اقتباسات ہم گزشتہ صفحات میں درج کر چکے ہیں۔

ایک موقع پر ہندی نوجوانوں کو اس طرح مخاطب فرماتے ہیں۔

..... تم اس سرزمین کے ہونہار ہو جو ایک زمانہ میں قوانین اور آداب کے لیے شہرہ آفاق تھی۔ اور دنیا ان امور میں اس کی خوشہ چینی کرتی تھی۔ مثلاً قوانین ملتِ روما کو ڈروا، کو دیکھو جو تمام فرنگی کوڈوں کی ماں کہلاتی ہے اس کے اکثر اقوال تمہارے چاروں دیدوں اور شاستر سے لیے گئے ہیں اسی طرح شعر و سخن اور فلسفہ میں تمہارے اسلاف کا وہ درجہ تھا کہ یونانیوں نے اُن کی شاگردی کی۔ مثلاً ایک نامی گرامی شاگرد فیثاغورس گزرا ہے جس نے یونان میں علم و معارف کے وہ سب پھول بکھیرے جو اس نے ہند کے گلشنِ علوم سے چنے تھے۔ خاکِ ہند وہی ہے اور تم نوجوان جو اب موجود ہو اسی مٹی اور پانی کے بنے ہوئے ہو۔ میرے لیے یہ باعثِ مسرت ہے کہ تم خوابِ گراں سے بیدار ہو کر اپنے آبادِ اجداد کے ورثہ کی جانب رجوع اور ان کے بوئے ہوئے درختوں کے پھل چُسنے

۱۸۸۱-۸۲ء میں جب بنٹ مصر گئے تو انھوں نے اعرابی کی تحریک کو بہت تقویت پہنچائی لارڈ کرومر نے لکھا ہے کہ:-

”انھوں نے (بلٹ نے) اپنی شاعرانہ فطرت کی وجہ سے اپنے کو پورے جوش و خروش سے اعرابی کی تحریک میں ڈال دیا۔ اور وہ اعرابی کے دوست مشیر - رہنما - فلاسفر اور شریک کار بن گئے۔ مٹر بلٹ نے دیکھا کہ جس تحریک سے اُن کا واسطہ پڑا ہے وہ کسی حد تک بلاشبہ ایک قومی تحریک ہے۔“

اعرابی چونکہ خود ایک فوجی آدمی تھا اس لیے اس کی تحریک فوج میں سب سے زیادہ کارگر ہوئی اور انگریزی "دغل" کے لیے فوجی اثرات کا مصری معاملات پر حاوی ہونا بہت ہی دشتناک تھا۔ اعرابی اور ان کی جماعت کی وجہ سے فوج میں یحیٰی پیدا ہو چکی تھی اور ہر طرف سے یہ مطالبہ کیا جا رہا تھا کہ سرکاری محکموں اور خصوصاً فوج میں سے یورپین عنصر کو خارج کیا جائے۔ دول اور خصوصاً برطانیہ اور فرانس کے درمیان اس صورتِ حالات پر قابو پانے کے متعلق مشورے مورہے تھے اور آخر کار جنوری ۱۸۸۲ء میں ان دونوں حکومتوں کی طرف سے وہ متفقہ یادداشت مصری حکومت کو بھیجی گئی جو اسکندریہ کے بوہ اور طلل الکبر کے ہنگامہ کی اصلی بنیاد تھی۔ اس یادداشت میں برطانوی اور فرانسیسی "دغل" کو زیادہ موثر اور قوی کرنے کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ فوج اور پولیس اور مالیات

کو کلیتہاً برطانوی اور فرانسیسی نگرانی میں لینے کی تجویز ایسی نہ تھی جس کو مصری قوم پرست ایک لمحہ کے لیے بھی قبول کر سکتے۔ دارالامرا میں زیادہ تر ایسے لوگ موجود تھے جو فوج کے زیر اثر تھے اور خود اعرابی وزیر فوج تھا۔ خدیو توفیق اس وقت قوم پرستوں کے اثر سے باہر اور دوسری طرف ملا ہوا تھا لیکن علانیہ اعرابی کی مخالفت کرتے ڈرتا تھا۔ اُسی زمانہ میں اعرابی کو پتہ چلا کہ اس کے قتل کرنے کی سازش کی گئی ہو اور اُس سازش میں فوج کے کچھ افسران بھی شامل ہیں۔ چنانچہ وہ لوگ گرفتار کر لیے گئے۔ فوجی عدالت نے ان لوگوں کو خارج البلد کئے جانے کا حکم دیا لیکن خدیو نے برطانوی اور فرانسیسی حکومت کے مشورہ کے مطابق ان افسران کی سزا میں تخفیف کر دی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وزارت اور خدیو کے درمیان تعلقات منقطع ہو گئے۔ فوجی جماعت میں اس وقت ایک گروہ ایسا موجود تھا جو خدیو کو معزول کر کے مصر میں ایک جمہوریہ قائم کرنا چاہتا تھا۔ اسی لیے اعرابی پاشا کے متعلق فرانس اور برطانیہ نے یہ طو کر لیا کہ ان کو جس طرح ہو سکے مصر سے نکال دیا جائے۔ چنانچہ مئی ۱۸۸۲ء میں سرکاری طور پر یہ مطالبہ مصری گورنمنٹ سے کیا گیا کہ اعرابی فوراً مصر سے چلے جائیں۔ اور وزارت استعفیٰ دیدے۔ وزارت نے استعفیٰ دیدیا لیکن خدیو کو ایک تحریر بھیجی جس میں اُس پر صاف صاف یہ الزام لگایا گیا کہ اس نے دول کے مطابق کو قبول کر کے اپنے وعدوں کے خلاف اجنبی قوم کی مداخلت کو منظور کر لیا ہے۔ اب تمام ملک میں ایک آگ لگ چکی تھی اور ہر طرف سے مطالبہ کیا جا رہا تھا کہ اعرابی کو وزارتِ جنگ کے عہدہ پر بحال کیا جائے۔ حتیٰ کہ ۲۸ مئی کو تمام مذاہب کے پیشوا اور علما کا ایک وفد خدیو کے پاس گیا

اور مطالبہ کیا کہ اعرابی کا وزارت جنگ کے عہدہ پر دوبارہ تقرر کیا جائے۔
بمقابلہ خدیو نے اس مطالبہ کو منظور کیا۔ لیکن خدیو کا فیصلہ فرانس اور انگلستان
کے منشا کے خلاف تھا۔ اس لیے اب اعرابی کی قوت کو بڑے شمشیر توڑنے
کی تیاریاں شروع ہو گئیں۔ لارڈ کرمر اعرابی کے دوبارہ تقرر کا ذکر کرتے ہوئے
لکھتا ہے کہ :-

”تاہم انجام اب دور نہ تھا اور ہر روز یہ امر زیادہ واضح ہوتا جاتا تھا
کہ سوائے فوجی قوت کے اور کسی طرح اعرابی کو دبایا نہ جاسکیگا۔ اور یہ کہ اگر
کوئی دوسرا فوجی قوت استعمال کرنے پر راضی نہ ہوگا تو پھر انگلینڈ ہی کو یہ
کام کرنا پڑے گا۔۔۔۔۔“

دو تین ہینہ کے اندر مصر کے حالات میں عجیب انقلاب پیدا ہوا۔ ملکی
اور غیر ملکیوں کے درمیان سخت کشمکش پیدا ہو گئی اور وسط جون تک ۱۴ ہزار
عیسائی مصر سے ترک اقامت کر کے جا چکے تھے اور چھ ہزار اور جہازوں کے
انتظار میں تیار تھے بعض مقامات پر ملکی اور غیر ملکی عناصر کا تصادم بھی
ہو چکا تھا۔ جولائی میں انگلستان نے فیصلہ کیا کہ اپنی بحری اور فوجی طاقت
اعرابی کے خلاف استعمال کرے۔ چنانچہ اسکندریہ پر برطانوی جہازوں نے
گولہ باری کر کے اس کے استحکامات کو منہدم کر دیا اور مصری فوج کو شہر
خالی کر دینا پڑا۔ لیکن تمام شہر میں بڑا ہوا ہو گیا اور کئی دن تک شہر کے مختلف
حصوں میں آگ لگی رہی۔ بالآخر برطانوی فوج نے اسکندریہ پر قبضہ کر لیا
اور یہ سب کچھ جس وقت ہو رہا تھا اس وقت قسطنطنیہ میں سلطان ترکی
جن کی سیادت مصر پر ابھی برائے نام قائم تھی اور قاہرہ میں خدیو مصر کے
سے۔ مصر جدید۔

حاکم کہے جاتے تھے عضوِ معطل ہو گئے تھے۔ اسکندر یہ پرگولہ باری کرنے کے بعد برطانوی فوج نے اعرابی پر حملہ کرنے کی تیاریاں شروع کر دیں۔ اعرابی نے اپنے اہل ملک کے نام ایک اعلان شائع کیا جس میں اُس نے لکھا کہ۔

”مصريوں اور انگریزوں کے درمیان ایک ناقابلِ صلح جنگ جاری ہو اور وہ تمام لوگ جو اس وقت اپنے ملک کے ساتھ دغا بازی کریں گے نہ صرف فوجی قانون کے مطابق سخت ترین سزا کے مستوجب ہوں گے بلکہ دنیا میں آئندہ ہمیشہ کے لیے ملعون ہو جائیں گے۔“.....

القسطہ ۱۳ ستمبر کوطل الکبر پر وہ آخری معرکہ پیش آیا جس نے اعرابی اور مصر کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ اعرابی کو شکست ہوئی اور وہ گرفتار کر لیا گیا۔ اور بقول لارڈ کرومر کے یہ ثابت ہو گیا کہ۔

”مصريوں کے لیے جو پالیسی اعرابی نے ۱۸۸۲ء میں اختیار کی وہ ایسی تھی کہ نہ وہ اُس وقت قابلِ عمل تھی نہ اب ہو“۔

اعرابی کی گرفتاری اور جلا وطنی کے ساتھ ہی مصر کی یہ ملکی پالیسی ختم ہو گئی اور اس طرح انگلستان کو مصر میں نہ صرف ایک فوجی بلکہ ایک سیاسی فتح حاصل ہوئی۔ جس وقت مصر میں یہ واقعات پیش آرہے تھے شیخ کو دفعتاً حیدر آباد سے انگریزی نگرانی میں کلکتہ پہنچا دیا گیا۔ اور وہ وہاں نظر بندی کی حالت میں رکھے گئے۔ بلٹ اپنے روزنامچہ میں شیخ کی نظر بندی کا بڑا سبب یہ بتاتا ہو کہ۔

”۱۸ ستمبر کو قصر عابدین کے سامنے جو قومی مظاہرہ ہوا تھا اس کے سلسلہ میں اعرابی نے فخریہ یہ کہہ دیا تھا کہ وہ ہندوستان میں بھی انگریزوں

کے خلاف بغاوت کرا سکتا ہو۔“

اعرابی کے اس قول کے معنی غالباً یہ سمجھے گئے کہ شیخ کے ذریعہ سے مصری قوم پرست ہندوستان میں بھی انگریزوں کے خلاف بغاوت کرانے کی فکر میں ہیں۔ اسی اندیشہ کی بنا پر شیخ کلکتہ میں اُس وقت تک نظر بند رکھے گئے جب تک کہ مصر میں شورش ختم نہ ہو گئی۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کی نظربندی محض سرکاری نگرانی سے زیادہ کچھ نہ تھی۔ وہ نہ کسی جیل میں رکھے گئے نہ سرکاری جہان تھے بلکہ حاجی مرزا عبدالکریم شیرازی کے پاس ٹہرے ہوئے تھے اور یہ ظاہر آزادی کے ساتھ لوگوں سے ملتے جلتے رہتے تھے۔ صحیح طور پر یہ معلوم نہیں کہ وہ کس قدر عرصہ تک کلکتہ میں مقیم رہے بہر حال مصر میں شورش ختم ہو جانے کے بعد شیخ کو کلکتہ سے روانگی کی اجازت مل گئی۔

اغلباً آخر ۱۸۵۳ء میں شیخ کلکتہ سے روانہ ہوئے لیکن اس وقت سے ۱۸۵۸ء کے موسم بہار تک جب وہ لندن پہنچے اُن کی نقل و حرکت کا صحیح پتہ نہیں چلتا۔ بلنٹ لکھتا ہے کہ مفتی عابدہ نے بیان کیا کہ ہندوستان سے شیخ پہلے امریکہ گئے اور وہاں سے لندن۔ بعض دوسرے سوانح نگاروں نے بھی یہی قیاس کیا ہے کہ وہ پہلے امریکہ گئے جہاں انھوں نے امریکن قومیت حاصل کرنے کی کوشش کی مگر کامیاب نہ ہوئے۔ مرزا الطف اللہ خاں کا بیان بھی مبہم ہے۔

”از ہند بہ امریکہ رفت یا ابتدا بہ لندن می رود“

ایک دوسرا سوانح نگار لکھتا ہے کہ -

”دس از اقامت یک چند روز بہ نیت رفتن امریکہ از ہندوستان

جداشدہ اما بعد ہا از رفتن امریکہ ہم صرف نظر کردہ بہ لندن رفت۔
لیکن ایک زیادہ تفصیلی بیان "تاریخ افغانستان" کے مترجم
کاہر جو اپنے والد کے حوالہ سے (جو شیخ کے شاگرد تھے) لکھتے ہیں کہ:-
"نظر بندی سے آزاد ہو کر سید صاحب ۱۲۹۹ھ ہجری میں کابل
روانہ ہوئے اور تقریباً چار ماہ وہاں رہے۔

امیر عبدالرحمن خاں نے آپ کی بڑی قدر کی کیونکہ سید صاحب نے
گذشتہ جنگوں میں ان کے بھائی محمد اعظم خاں کی مدد کی تھی۔ سید صاحب
چاہتے تھے کہ افغانی حکومت دستوری اصول پر قائم کی جائے لیکن امیر صاحب
چونکہ دستوری حکومت کا قیام پسند نہ کرتے تھے اس لیے انھوں نے سید صاحب
سے کہا کہ افغانستان ایک چھوٹا ملک ہے مناسب ہے کہ کسی بڑی اسلامی سلطنت
میں دستوریت کی بنیاد ڈالی جائے۔ جب سید صاحب کو افغانستان میں کامیابی
نہیں ہوئی تو وہ ہندوستان کے راستہ سے یورپ روانہ ہوئے۔ قیام
کابل کے زمانہ میں میرے والد محترم پہلی بار ان سے ملے اور چار ماہ تک
ایک شاگرد کی حیثیت سے ان کے ساتھ رہے۔ پھر والد صاحب ہندوستان
آئے اور سید صاحب سے دو بارہ بمقام گوالیار ملاقات ہوئی۔ پانچ
چھ روز گوالیار میں ٹھہرنے کے بعد سید صاحب گنہ گئے اور وہاں سے
سیپر اور بیورہ ہوتے ہوئے سیپور آئے اور ایک روز سیپور قیام کر کے
دوسرے دن بھوپال آئے۔ اس سفر میں جمال الدین ایک پیر کی حیثیت
سے رہے۔ گوالیار میں بہت سے لوگوں کو اپنا مرید بنایا۔ بھوپال میں
قاضی عبدالحق صاحب کے جہان رہے۔ پھر ممبئی کا قصد کیا اور وہاں سے
۱۲۹۳ھ "جریدہ مصورہ" مطبوعہ ثبات استانبول۔

سیدھے لندن روانہ ہوئے۔ زمانہ قیام بھوپال میں آپ کی کچھ شہرت نہیں ہوئی کیونکہ اس زمانہ میں وہاں جماعت اہل حدیث کا بہت زور تھا اور اُس عہد کے ظاہر ہیں اشخاص جمال الدین جیسے مدبر کے اقوال سمجھنے کی قابلیت نہ رکھتے تھے۔ لہذا سید صاحب نے خاموشی سے یہ سفر ختم کر دیا۔

یہ تمام واقعات ۱۲۹۹ھ ہجری کے ہیں۔

اس بیان کی تصدیق کسی دوسرے بیان سے نہ ہو سکی۔ لیکن چونکہ دوسرے وقائع نگاروں نے شیخ کے متعلق اس زمانہ کے واقعات قلمبند نہیں کئے۔ اس لیے صرف یہی ایک بیان ہے جس سے کلکتہ اور لندن کے درمیانی زمانہ کے متعلق کچھ تفصیلات حاصل ہوتی ہیں۔ راوی غیر مقبر نہیں ہیں۔ اور جس طرح انھوں نے خود اپنے والد کے شیخ سے ملنے اور شیخ کے بھوپال آنے کا تذکرہ کیا ہے اُن کا طرز بیان قرن قیاس ضرور معلوم ہوتا ہے۔ بہر حال اگر یہ بیان صحیح ہے تو شیخ نے افغانستان اور ہندوستان کا ایک آخری سفر کیا اور اس کے بعد پھر وہ مغرب سے مشرق کی طرف کبھی واپس نہ آئے۔ بلکہ زندگی کے اختتام تک ان کی آواز مغربیوں کے سیاسی مرکزوں پر بلند ہوتی رہی۔ افغانستان ہندوستان اور مصر کے حالات سے باخبر ہو کر اب وہ چاہتے تھے کہ وہاں کچھ کام کریں جہاں مشرقی اقوام کی قسمت کے فیصلے کئے جاتے ہیں!

دورثالث و آخر

Trouvez, je vous prie, être
l'interprète de mon respectueux
hommage ainsi qu'à celui
de l'honorable Mohamed Abdo
auprès de Madame Blunz.

Araby.
جمال الدين الحسيني اللواتي

لندن وپیرس

۱۸۸۳ء کے موسم بہار میں شیخ لندن پہنچے لیکن وہ وہاں کچھ زیادہ عرصہ نہ ٹھہرے بلکہ چند ہی روز ٹھہر کر دنیا کے سیاسی مہاجرین کی اُس جائے پناہ کو چلے گئے جس کا نام پیرس ہے۔ وہ طو کر چکے تھے کہ پیرس میں بیٹھ کر اسلامی ممالک کی آزادی کے لیے پروپیگنڈہ کریں گے۔ یہ ناممکن تھا کہ شیخ کسی جگہ جاتے اور خاموش بیٹھ رہتے۔ چنانچہ پیرس کے روزناموں اور رسالوں میں شیخ کے مضامین و خیالات کی اشاعت کا سلسلہ شروع ہو گیا اور بہت جلد اُن کا نام اہل علم و سیاست کی محفلوں میں لیا جانے لگا۔ عالم فرانسوی رینان نے اسی زمانہ میں اسلام کے متعلق ایک بحث چھیڑی تھی۔ شیخ کب چپ رہنے والے تھے۔ اُن کے جوابات ”ژورنل دی با“ اور ریویو سائنٹیفک میں شائع ہوئے۔ اس وقت فرانس کی علمی دنیا میں یہ دو برچے چوٹی کے پرچے سمجھے جاتے تھے۔ شیخ کے مضامین کی انھوں نے بہت قدر کی شیخ نے اپنے مضامین میں مغربی دنیا کے سامنے اسلام کے متعلق

۵۔ دیکھو ضمیمہ

گویا ایک نیا زاویہ نظر پڑتا کیا ہے۔

بحث کا موضوع رینان کا یہ دعویٰ تھا کہ اسلام کی تعلیمات جدید سائنس و علوم کے عمل کے مخالف ہیں۔

رینان نے ۲۹ مارچ ۱۸۷۷ء کو پیرس کی سوریوں (دار الفنون) میں فرانس کی سائنٹفک ایسوسی ایشن کے روبرو وہ لیکچر دیا تھا جو اس بحث کی بنیاد قرار پایا۔ ان کا عنوان ”اسلام اور علم“ تھا رینان نے اس لیکچر میں یہ خیال ظاہر کیا تھا کہ ”ابتداء میں گو کہ اسلام نے اسلامی ممالک میں سائنس کی ترقی کو نہیں روکا مگر بعد کو اس نے علوم کی تحریک کو سرسبز نہ ہونے دیا بلکہ اس کو سخت نقصان پہنچایا“ شیخ نے ٹورنل دی ہامیں رینان کے اس بیان کی تردید کی اور ثابت کیا کہ اس باب میں اسلام سے زیادہ خود عیسائیت کا طرزِ عمل قابلِ اعتراض ہے۔ رینان نے جواب الجواب میں لکھا کہ ”اگرچہ کہ دونوں مذاہب میں سائنس کے خلاف اسپرٹ موجود تھی تاہم عیسائی ممالک نے کسی حد تک اپنے تئیں اُس اسپرٹ سے آزاد کر لیا مگر اسلام ایسا کرنے سے قاصر رہا۔ گو یہ امید ہے کہ روشن خیال مسلمان بالآخر اس قسم کی آزادی حاصل کر لیں گے۔“

رینان کا وہ لیکچر اور بعض دوسرے علما کا جواب اور جواب الجواب اردو زبان میں بھی شائع ہو چکا ہے لیکن اس رسالہ کے مؤلف کو بھی شیخ کا وہ جواب دستیاب نہ ہو سکا جس میں رینان کے خیالات پر تنقید کی گئی تھی اور جس کے سہ ”اسلام اور علم“ کے عنوان سے شیخ کے یہ مضامین کا لمان بیوی نے تصانیف رینان کے مجموعہ میں شائع کئے ہیں۔ نیز رینان کا لیکچر اور شیخ کے جوابات حن آفندی عاصم نے بزبان عربی مصر میں شائع کئے۔

جواب میں رینان نے شیخ کے منصفانہ اور عالمانہ طرز استدلال کا اعتراف کیا تھا۔
بہر حال رینان کے آخری جواب کا ایک اقتباس اس بحث کے بعض اہم اجزاء کو واضح کر دیتا ہے۔ رینان لکھتا ہے کہ

”ایک حیرت انگیز ذہانت کے افغانی شیخ نے اپنے اثنائے قیام پیرس میں میرے خطبہ پر رسالہ دیبا کی اشاعت منی سمعۃ میں بعض اعتراضات کئے ہیں جن کا جواب دوسرے ہی دن اسی رسالہ میں میں نے دیا تھا جو حسب ذیل ہے۔“

”سوربون میں میری پچھلی تقریر پر شیخ جمال الدین نے نہایت منفصانہ اعتراضات کئے ہیں جو اُس دل چسپی کے ساتھ جس کے یہ متقی ہیں پڑھے گئے۔ اس روشن خیال ایشیائی کے ضمیر کو اس کے اصلی اور مخلصانہ مظاہر میں مطالعہ کرنے کے لیے اس سے زیادہ سبق آموز طریقہ اور کوئی نہیں ہے۔ چاروں طرف سے عقلیت کی تائید میں بالکل مختلف صداؤں کو سُنے سے آدمی اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ اگر مذہب انسانوں کو متفرق کر سکتا ہے تو عقل ان کو متحد کرنے والی ہے۔ نفس انسانی کا اتحاد ایک زبردست اور اطمینان بخش نتیجہ ہے جو ٹھنڈے دل سے غور و فکر کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔ جب کہ ان نام نہاد مافوق الفطرت الہامات کے معاندانہ دعوے تہ کر کے ایک کونے میں رکھ دیے جائیں۔ مذہبی جوش اور توہمات کے خلاف تمام دنیا کے متدین فلاسفہ اور عقل کی جماعت دراصل ایک ناقابل درک اقلیت ہے۔ لیکن یہی جماعت ہمیشہ قائم رہنے والی ہے۔ کیونکہ یہ صداقت پر مبنی ہے

اور اس کا انجام آخر میں کامیابی اور فتح و نصرت ہو گا جب کہ اُن کے مخالفین کے اساطیر ایک طویل حالت تشنج میں ختم ہو کر رہ جائیں گے۔ تقریباً دو مہینے پیشتر شیخ جمال الدین سے میری ملاقات ہوئی جس کے لیے میں اپنے رفیق ایم۔ غاتم کا ممنون ہوں اور زیادہ تر اُن ہی کے ساتھ میری گفتگو نے مجھے اپنے لکچر کے لیے علمی روح اور مذہب اسلام کے باہمی تعلق کا موضوع انتخاب کرنے پر آمادہ کیا۔ شیخ جمال الدین ایک افغانی ہیں جو اسلام کے تعصب سے یکسر خالی اور تمام تر مبرا ہیں۔ وہ ہندوستان کی سرحد بالائی ایران کی اُن طاقتور نسلوں میں سے ہیں جن میں اسلام کے سطحی لباس کے لٹو آئین روح اب تک پوری قوت کے ساتھ جھلک رہی ہو۔ یہ اس صداقت کا زبردست ثبوت ہو جس کا ہم نے کئی بار اظہار کیا ہو کہ مذاہب کی قدر و قیمت کا اندازہ اُن نسلوں کی قدر و قیمت سے کرنا چاہیے جو ان مذاہب کو اختیار کیے ہوئے ہوں۔ ان (شیخ) کی آزاد خیالی اُن کی شریفانہ اور وفادارانہ خصلت نے ان کی موجودگی میں مجھے یقین دلایا کہ میرے پرانے ملاقاتیوں میں سے ایک ابن سینا ایک ابن رشد یا ان زبردست ملحدین میں سے جو پانچ صدیوں تک نفس انسانی کی ناپسندیدگی کرتے رہے ہیں کوئی ایک دوبارہ زندہ ہو کر میرے سامنے آگیا ہو۔ یہ تضاد مجھے غماں طور پر اُس وقت نظر آیا جب کہ میں نے ایران کے علاوہ دوسرے اسلامی ممالک کے مشاہدہ سے اس سیرت انگیز مشابہت کا مقابلہ کیا۔ ان ممالک کی (جہاں علمی (سائینٹیفک) اور فلسفیانہ شوق اس

قدر نایاب شہر ہے، مذہبی فتوحات کے خلاف نسلی احتجاج کی ایک بہترین مثال شیخ جمال الدین ہے جو ایسے، موافق یہ پیش کی جاسکتی ہے۔ وہ ان باتوں کی تصدیق کرتے ہیں جو یورپ کے مستشرقین نے بار بار کہی ہیں۔ یعنی یہ کہ جاپان کو چھوڑ کر صرف افغانستان ہی تمام ایشیا میں ایک ایسا ملک ہے جو اکثر ان ترکیبی عناصر کا حامل ہے جس کو ہم ایک قوم کہتے ہیں۔

شیخ کے فاضلانہ مضمون میں مجھے صرف ایک نقطہ نظر آتا ہے جس پر ہمیں صحیح طور پر اختلاف ہے۔ یعنی ان عظیم الشان مجموعہ واقعات میں جن کو فتوحات اور سلطنتیں کہتے ہیں تاریخی تنقید کی بنا پر ہم جو امتیازات کرتے ہیں ان کو شیخ تسلیم نہیں کرتے۔ سلطنت رومہ نے جو کئی باتوں میں عربی فتوحات کے ساتھ مشترک تھی لاطینی زبان کو سولہویں صدی تک تمام مغربی دنیا میں نفس انسانی کا آلہ بنا دیا۔ البرٹس اعظم راجر میکن اور اسپینوزا نے جو کچھ لکھا ہے وہ لاطینی زبان میں ہے! اس ہمہ وہ ہمارے نزدیک لاطینی نہیں۔ انگریزی ادبیات کی تاریخ میں بیڈ . . . اور آلکون . . . - کا جو درجہ ہے وہی درجہ فرانسیسی ادب میں گریگوری آف تورس اور ابیلارڈ کو حاصل ہے۔ یہ بات بھی نہیں ہے کہ ہم تاریخ تمدن میں رومہ کے کارنامہ کو بہ نسبت عربوں کے کچھ کم سمجھتے ہیں۔ مگر ضرورت اس بات کی مقتضی ہے کہ انسانیت کے ان آخذ کا تجزیہ کیا جائے۔ جو کچھ لاطینی زبان میں لکھا گیا ہے اس میں رومہ کی عظمت نہیں ہے اور جو کچھ یونانی زبان میں قلمبند

کیا گیا ہو وہ ہیلانی کا کارنامہ نہیں کہا جاسکتا۔ اسی طرح جو کچھ کہ عربی میں تحریر کیا گیا ہو وہ عربوں کی پیداوار نہیں ہو جو کچھ کہ عیسائیت نے ملک و وطن کے لیے کیا ہو وہ عیسائیت کا نتیجہ نہیں ہو۔ اسی طرح جو کچھ اسلامی ممالک میں کیا گیا ہو وہ اسلام کا ثمرہ نہیں ہو۔ یہ ایک اصول ہو جس کو اسلامی اندلس کے مورخ کامل موسیو رینہارڈ ڈوزی نے جس کے ماتم میں اس وقت یورپ کا علمی طبقہ سوگوار ہو نہایت عقلمندی سے چسپاں کیا ہو۔ امتیازات کے یہ طریقے نہایت ضروری ہیں اگر ہم تاریخ کو غلط فہمی اور عدم صحت کی ایک گتھی نہ بنانا چاہتے ہوں۔

میری ایک بات جو شیخ کو غیر منصفانہ معلوم ہوئی ہو وہ یہ ہو کہ میں نے اس خیال کو مکمل صورت میں پیش نہیں کیا یعنی یہ کہ تمام الہامی مذاہب علوم ثابتہ (سائنس) کی مخالفت پر مجبور ہیں اور اس لحاظ سے عیسائیت کو اسلام کے مقابلہ میں زیادہ مغفتر ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہو۔ لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا کہ گلیلو کے ساتھ کیتھولک مذہب نے ایسا مشفقانہ برتاؤ نہیں کیا جیسا کہ اسلام نے ابن رشد کے ساتھ کیا۔ گلیلو نے ایک کیتھولک ملک میں اس مذہب کی موجودگی میں صداقت کو پایا جیسا کہ ابن رشد نے ایک اسلامی ملک میں اسلام کی موجودگی میں عداوت سے فلسفیانہ غور و غوض کیا۔ اگر میں نے اس نقطہ پر زیادہ زور نہیں دیا تو سچ پوچھیے تو اس کی وجہ یہ تھی کہ میرے خیالات اس معاملہ میں اس قدر آشکارا ہو چکے ہیں کہ مجھے ایسے لوگوں کے سامنے جو

میری آراء سے بخوبی واقف ہیں اس کو دہرانے کی ضرورت نہ تھی۔ میرا قول جس کے اعادہ کی بار بار ضرورت نہیں ہے یہ ہے کہ نفس انسانی کو اگر اپنے ہی لازمی عمل کے لیے جدوجہد کرنا ہو تو اس کو مافوق الفطرۃ عقاید سے دور رہنا چاہیے۔ جو علوم ثابتہ کی تعمیر و ترکیب ہے۔ اس سے مراد کوئی شدید تخریب یا متعجلانہ شکست و ریخت نہیں ہے نہ اس کا یہ مطلب ہے کہ ایک عیسائی عیسائیت اور ایک مسلمان اسلام کو خیر باد کہہ دے۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ سیاسیت اور اسلام کے روشن خیال طبقے ایک ایسی روادارانہ اختلاف کی حالت پر آجائیں کہ جس سے مذہبی عقاید میں کوئی ہرج واقع نہیں ہوتا۔ تمام عیسائی ممالک میں تو یہ مقصد نصف کے قریب حاصل ہو چکا ہے۔ اور ہمیں امید کرنی چاہیے کہ اسلام میں بھی یہی حالت رونما ہو جائے گی۔ اور اس روز میں اور شیخ متجدد انجیل ہو کر ایک دوسرے کو مبارک باد دیں گے۔

میں نے یہ نہیں کہا کہ تمام مسلمان بلا امتیاز نسل سب کے سب جاہل ہیں اور ہمیشہ جہالت میں غرق رہیں گے۔ البتہ میں نے یہ کہا ہے کہ اسلام سائنس کے راستہ میں بڑی مشکلات پیدا کر دیتا ہے اور بد قسمتی سے وہ پانچ چھ صدیوں تک اپنے زیر اقتدار ممالک میں اس کو دبا دینے میں کامیاب بھی رہ چکا ہے۔ نیز یہ کہ ان ممالک کے لیے یہی سبب انتہائی متزلزل کا ہے۔ میں یقیناً اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ اسلامی ممالک میں احیاء علوم اسلام کی وجہ سے نہ ہوگا بلکہ یہ اسلام کی کمزوری ہی سے ظہور

پذیر ہوگا جیسا کہ بالتحقیق عیسائی ممالک میں ازمنہ وسطیٰ کے جابرانہ کلیسا عیسوی کی بربادی ہی زبردست ترقی کا پیش خیمہ ثابت ہوئی بعض لوگوں کو میرے خطبہ میں یہ خیال مذہب اسلام کے حلقہ بگوش افراد کے خلاف نظر آیا ہو لیکن یہ کسی طرح سے صحیح نہیں ہے۔ دراصل خود مسلمان پہلے پہل مذہب اسلام ہی کے زخم خوردہ ہیں۔ میں نے ایک سے زائد مرتبہ اپنی سیاحت کے دوران میں ایسے لوگوں کو دیکھا جو جو عوام الناس کو جابرانہ اقتدار کے ساتھ مذہبی تحکم میں رکھتے ہیں۔ لہذا مسلمان کو اس کے مذہب سے علیحدہ کرنا اس کی ایک بہت بڑی خدمت ہوگی۔ ان اسلامی آبادیوں کو جن میں کسی عمدہ عنصر موجود ہیں اسلام کے جوئے سے سکبدوش کرنے کی خواہش رکھنے سے میں نہیں مانتا کہ مجھے ان کی جانب کوئی معاذانہ خیال ہو اور چونکہ شیخ جمال الدین چاہتے ہیں کہ میں مختلف مذاہب کا آپس میں توازن بھی قائم رکھوں تو میں ہرگز تسلیم نہیں کر سکتا کہ میں یورپین ممالک کا بدخواہ ہوں اگر میں یہ خواہش ظاہر کروں کہ عیسائیت کا اقتدار ان پر سے کم ہو جائے۔

ان مختلف نقاط پر آزاد خیالوں میں کوئی شدید اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ خواہ اسلام کے موافق ہو یا نہ ہو لیکن سب کے سب اسی علمی نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ مسلمانوں میں اشاعت تعلیم کی ضرورت ہے اور یہ بالکل صحیح ہے۔ اگر تعلیم سے سیرۃ کی وہ سنجیدہ تعلیم مراد لی جائے۔ جس سے عقل کی تربیت ہوتی ہے اگر اسلام کے مذہبی مقصد اس بہترین کام میں حصہ لیں گے تو مجھے بڑی مسرت ہوگی۔

لیکن صاف صاف کہوں تو مجھے شبہ ہو کہ وہ ایسا نہ کریں گے۔ ممتاز شخصیتیں جن میں شیخ جمال الدین جیسی نامور ہستیاں بہت تھوڑی ہوں گی ایسی نکلیں گی جو اسلام سے اپنا تعلق ترک کر دیں گی جیسا کہ ہم نے اپنے تئیں مذہب کیتھولک سے علیحدہ کر لیا ہے۔ وقت آنے پر بعض ممالک مذہب قرآنی کے ساتھ ہاتھ سے نکل جائیں گے لیکن مجھے شک ہے کہ احیائے علوم کی تحریک سرکاری طور پر اسلامی امداد کے بغیر حاصل ہو سکے۔ یورپ کی احیائے علمیہ کبھی کیتھولک مذہب کی امداد سے نہیں ہوئی اور اس وقت بھی — اور ہمیں تعجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے — کیتھولک مذہب بنی نوع انسان کی عقلیت کے مکمل حصول کے خلاف یعنی نام نہاد الہامی عقاید سے علیحدہ ایک غیر جانبدارانہ حالت کے خلاف جدوجہد کر رہا ہے۔

ایک اعلیٰ قانون کے طور پر انسانوں کے لیے آزادی اور عزت کو سب پر مقدم رکھنا مذاہب کو نہ مٹانا بلکہ فطرت انسانی کے آزادانہ مظاہر کے طور پر ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنا۔ ان کی تصدیق نہ کرنا اور زیادہ تر یہ کہ ان کے متعقدین کے خلاف جدا رہنا مذاہب کو ترک کرنے پر آمادہ ہوں ان کی مداخلت نہ کرنا یہ سب باتیں متمدن سوسائٹی کے فرائض میں داخل ہیں۔ اسی طرح ادبیات یا ذوق طبیعت کی مانند مذاہب کو آزادانہ مطالعہ کے لیے پیش کرنے سے ان کی تبدیل ہوتی ہو جائے گی اور اس طرح وہ سرکاری اور مادی قیود سے آزاد ہو جانے کے بعد بالکل علیحدہ ہو کر اپنی خامیوں کا بہت سا حصہ کم کر دیں گے۔ بالفعل اگرچہ یہ سب

خیالی باتیں معلوم ہوتی ہیں لیکن مستقبل میں یہ سب سچی ثابت ہوں گی۔ آزادی کے دور میں ہر مذہب جو بہت سے عمل اور رد عمل کے بعد انسانی سوسائٹیوں پر اپنا قسط جمانے والا ہو گا وہ کیونکہ اسی طرح مرکب حالت میں رہ سکے گا۔ اس مسئلہ پر چند سطروں میں بحث نہیں ہو سکتی۔ میں نے اپنے خطبہ میں صرف ایک تاریخی مسئلہ کو چھیڑنا چاہا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ جمال الدین نے متعدد دلائل پیش کئے ہیں۔ میرے ان دو اصولی نظریوں کی تائید میں کہ۔

- ۱۔ اپنی پچھلی نصف زندگی میں اسلام نے علمی تحریکات کو اسلامی سر زمین میں پیدا ہونے سے نہیں روکا۔
- ۲۔ بعد کی نصف زندگی میں اس نے اپنی بد قسمتی سے اپنی ملکی حدود میں علمی تحریک کا گلا گھونٹ دیا۔ “

رینان کے جواب الجواب کے اس قدر طویل اقتباس کو پیش کرنا اس لیے ضروری سمجھا گیا کہ اول تو اس بحث کی تنقیحات کسی قدر واضح ہو جائیں جن کے متعلق یورپ کے ایک بہت بڑے عالم اور فیلسوف کے نظریات کی شیخ نے تردید کی تھی اور نیز اس لیے بھی کہ شیخ کے علم و فضل کے متعلق یورپ کے ایک بہت بڑے عالم کے خیالات کا ایک عکس ناظرین دیکھ لیں۔ شیخ کے علم و فضل کی یہ اقبال مندی ناقابل انکار ہے کہ یورپ میں قدم رکھتے ہی شیخ کا پہلا مقابلہ رینان جیسے صاحب علم و فضل سے ہوا۔ اور اُس مقابلہ میں حریف کو شیخ کی فضیلت کا اقرار کرنا پڑا۔

اس بحث کے سلسلہ میں اخبار السیاسہ (مصر) کی اشاعت مورخہ

۲۲ مایچ ۱۸۵۳ء کا ایک مضمون بھی ہماری معلومات میں کسی قدر اضافہ کرتا ہے۔ جریدہ مذکور نے رینان اور جمال الدین افغانی کے عنوان سے اُن مطالب پر بحث کی ہے جو مشرق و مغرب کے اُن دو فیلسوف علما کے درمیان زیر تنقید رہے۔ لیکن مندرجہ بالا اقتباس کو پیش کر دینے کے بعد اب اس مضمون کے مزید اقتباسات کو نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔

القصد اس میں شک نہیں کہ فرانس کے سب سے بڑے عالم اور فلسفی سے شیخ کے اس مباحثہ نے ان کی شخصیت پیرس کے علمی حلقوں میں بہت بلند نمایاں کر دی۔

لیکن جو خیال شیخ کو پیرس لایا تھا اس کی تکمیل ایک سال کی کوششوں کے بعد ہو سکی۔ بعض شہادتیں اس امر کی موجود ہیں کہ شیخ کو اپنے کام کے لیے مصر اور ہندوستان سے مالی امداد مل رہی تھی لیکن یہ معلوم کرنا مشکل ہے کہ کون لوگ امداد دے رہے تھے۔ تاہم ہندوستان کے متعلق تو یہ قیاس بیجا نہیں کہ زیادہ روپیہ ان کو حیدرآباد سے ملتا ہوگا۔ شیخ خود جس بے سرو سامانی کی حالت میں تھے وہ ظاہر ہے۔ یورپ میں یا ترکی و ایران میں اس وقت تک ان کے اثرات ایسے نہ تھے کہ وہاں سے کوئی معقول امداد مل سکتی اُن کی نظر کے سامنے ایک وسیع میدان عمل تھا۔ اور یقیناً اس کام کے لیے انھوں نے اپنے تمام ممکن ذرائع سے روپیہ فراہم کیا ہوگا۔

شیخ کے پیرس پہنچنے کے چند ہی روز بعد اُن کے رفیق اور شاگرد مفتی عبدہ بھی وہاں پہنچ گئے نیز نوجوان سعد زاعلول بھی اُسی زمانہ میں پیرس آگئے تھے، اور پھر شیخ کے ایک خاص معاون اور شریک کار مرزا باقر ایلانی لندن سے شیخ کے پاس چلے آئے۔ اس طرح پیرس میں شیخ کے گرد و پیش ایک

سے عروۃ الوثقیٰ کے مضامین کتابی شکل میں حسین محی الدین ایبٹ آبادیہ ہاؤس نے ۱۹۱۰ء میں مصر سے شائع کیے۔

اگر اتحاد و اتفاق سے کام لیا جائے اور یہ کوئی ایسی چیز نہیں جو بظاہر عیسر الحصول ہو۔

نفوس انسانی کی خاصیت کچھ ایسی ہے کہ پہلے تو وہ ظلم و قہرمانیت کو برداشت کرتے ہیں لیکن جب یہ چیز حد سے تجاوز کر جاتی ہے تو بالآخر کوئی نہ کوئی راہ خلاص کی نکال ہی لیتے ہیں۔ یہ کوئی تعجب انگیز بات نہیں کہ آج ہم تمام مشرق میں بیداری کی ایک لہر پاتے ہیں۔ عہد حاضر میں ہر قوم آزادی چاہتی ہے ہر شخص غلامی کی گرفت سے نجات پاتا ہے۔ چنانچہ ہر مظلوم آدمی کامرکز توجہ اس وقت پہنچا ہے کہ وہ جلد از جلد کسی صورت سے ساری قوم کو ایک شیرازہ میں منسلک کر دے۔ مشرقی اقوام پر اس وقت ظلم و ستم دان کی انتہا ہو چکی ہے ہر مظلوم قوم پیکرِ غربت بنی ہوئی ہے بالخصوص مسلمانوں کی حالت تو اور زیادہ ناگفتہ بہ ہے کہ ان کے سلاطین باعظمت تحت حکومت سے محروم کر دیے گئے ہیں اور ان کے باغزت لوگ ذلیل کرائے گئے ہیں۔ ان کی شان و شوکت والے ارباب علم و دانش کی تحقیر کی جاتی ہے۔ ان کے غنی فقیر کر دیے گئے ہیں۔ تندرست و توانا لوگ لنگھتے ہوئے اور اپاہج کر دیے گئے ہیں۔ ان کے شیر نیشاں چو پایوں سے بدتر ہو گئے ہیں۔ خصوصاً اس پانچ سال کے عرصہ میں یہ سلسلہ حوادث بالا جو تحمِ پاستی ہوئی ہے وہ تو خوب ہی ہے۔ لیکن اتنا اشد وہ جنہوں نے یہ شتم پاستی کی ہے پھل ایسا پائیں گے جو ان کے طرزِ عمل کی مکافات ہو گا یعنی اس شخص بے اثر سے اگر وہ پائیں گے تو اندر این۔

مصر اس وقت جس دور سے گزر رہا ہو مسلمانانِ عالم اُسے بہ آسانی برداشت نہیں کر سکتے۔ مصر مسلمانوں کے نزدیک ایک مقدس مقام ہے ان کے دلوں میں اس کی خاص وقعت اور عزت ہے اُسے بجا طور پر حرمین شریفین کا دروازہ کہا جاسکتا ہے۔ تو اگر یہ دروازہ محفوظ ہو تو ظاہر ہو کہ مسلمان مطمئن رہیں گے اور اگر ایسا نہ ہو تو ان کے افکار میں اضطراب پیدا ہوگا اور انھیں شبہ ہوگا کہ آیا مسلمانوں کے اس رکنِ عظیم کی سلامتی خطرہ میں تو نہیں ہے۔ . . . یہ حرص و ہوا کے ٹھیکہ دار یہ قومیں جہاں جاتی ہیں رفیق اور محبت کے لہجہ میں باتیں کرتی ہیں۔ رفتہ رفتہ ان میں حاکیانہ اسپرٹ کا اظہار ہوتا ہے کہیں وہ تختِ حکومت کے حفاظت کے لیے جاتی ہیں کسی ملک کو اغیار و اجانب کی دست برو سے آزاد کرانے کے لیے، کہیں کسی ملک کو اور زیادہ مضبوط اور مستحکم کرنے کے لیے، کہیں بغاوت کے جرائم پر حملہ کرنے جاتی ہیں۔ غرضیکہ جب کہیں جاتی ہیں تو طرزِ ان کا یہی ہوتا ہے اور پھر وہ اس طرح چھا جاتی ہیں۔ . . . لیکن ان بندگانِ حرص کی آنکھیں حرص نے بند کر رکھی ہیں۔ انھوں نے کانوں میں روٹی ٹھونس رکھی ہے کہ آہستہ آہستہ ہندوستان و مکہ سے آزادی کی جو آواز آ رہی ہے اس کو نہیں سن سکتے۔ ان آخری ایام میں مشرقی ممالک کے اہم مقامات پر جو کیمیاں مصیبتیں نازل ہوئی ہیں اُن کی وجہ سے ان ممالک کے تمام باشندوں میں باہمی ربط و اتحاد کی تجدید ہو گئی ہے اور اس وقت مشرقی ممالک کے متفرق و مختلف اور دور دراز مقامات کے رہنے والے ایک دوسرے سے زیادہ

قریب اور متحد ہو گئے ہیں۔ ہر جگہ ارباب فہم بیدار ہو چکے ہیں جنہوں نے ان کو موجودہ حالت تک پہنچا دیا ہے اور بقدر امکان اُن کے رفع اور ازالہ کی فکر بھی ان کو دامن گیر ہے۔ وہ اپنے ربط و اتحاد و سعی و کوشش کی بنا پر اس کے امیدوار ہیں کہ شاید کھوئی ہوئی قوت و شوکت کو ایک دفعہ پھر پالیں اور موجودہ حوادث میں اُن کو اپنے دین و مذہب شرف و قار اور ننگ و ناموس کی حفاظت کا کوئی موقعہ ہاتھ آئے وہ موجودہ وقت کو ایک مفتنم فرصت سمجھتے ہیں اور اسی سے ان کی امیدیں قائم ہیں۔ ان کے دلوں میں ایک لمحہ کے لیے بھی یہ خیال نہیں کھٹکتا کہ بغیر کسی عمدہ نتیجہ کے یہ وقت اور موقعہ ہاتھ سے جاتا بھی رہے تو پھر غیب سے اس قسم کے بیسیوں اور مواقع پیدا ہو جائیں گے۔ اس وقت مختلف شرقی ممالک بالخصوص بلاد ہند و مصر میں اس مقصد جلیل کے حصول کے لیے متعدد جماعتیں قائم ہو چکی ہیں۔ جو ہر ممکن طریقہ سے ذرائع کامیابی کی تلاش اور جستجو میں سرگرم و مصروف ہیں۔ نہ وہ سعی و عمل سے تھکتی ہیں اور نہ اپنی کوششوں میں کوئی کمی کرتی ہیں اگرچہ اس راہ میں اُن کو اُن تمام انتہائی خطرات سے دوچار ہونا پڑے جو انسانی زندگی کو پیش آ سکتے ہیں۔ . . .“

اس تہیّد کے ساتھ وہ اپنے اغراض و مقاصد اور لایعمل کویوں بیان کرتے ہیں۔

”یہ رسالہ بقدر امکان مشرقی قوموں کے لیے ان ضروری کاموں کو صاف صاف بیان کرے گا جن میں کسی طح بھی کمی کرنا

اُن کی بربادی اور کمزوری اور تباہی کا سبب ہو اور اُن راستوں کی طرف علانیہ رہنمائی کریگا جن پر چلنا تلافی مافات کے لیے از حد ضروری ہو نیز آئندہ مشکلات سے عہد برآ ہونے کی صورتیں پیش کریگا۔ یہ رسالہ مشرق کے اعلیٰ طبقوں کی نگاہوں پر سے پردہ اٹھانے کی کوشش کرے گا اور اُن شبہات اور سوچوں کو دور کرے گا جن کی وجہ سے ہدایت اور کامیابی کا راستہ ان پر ملتبس ہو گیا ہو اُن کے اُن دوسو سو کو رفع کرے گا جن کی بنا پر وہ مرض کے علاج و شفا کی طرف سے مایوس ہو چکے ہیں اور عام طور پر یہ سمجھنے لگے ہیں کہ مصیبت اپنی انتہا کو پہنچ گئی اور تدارک اور تلافی کا زمانہ گزر گیا۔

یہ رسالہ سمجھائے گا کہ تمام مشرقی قوموں کے لیے باہمی امداد اور اعانت کا طریقہ نہایت ضروری ہو اور یہی اُن کے سیاسی روابط اور وطنی تعلقات کا محاذ ہو سکتا ہو اس لیے کہ اسی طریقہ کے فقدان کا یہ نتیجہ ہو کہ کج فومی نے ضعیف کو دبایا ہو۔ یہ رسالہ اعداء مشرق کی محبت اور خیر خواہی کی اس منفش چادر کو جو رنگا رنگ ملامت اور نرم خوئی سے رنگین ہو چاک کر کے جو کچھ پس پردہ ہو اس کو علانیہ دکھا دے گا اور سرریص و طماع مغرب مشرق کی تاریکی غفلت میں آہستہ آہستہ جس مخفی راہ سے چل رہا ہو اس پر کافی روشنی ڈالے گا۔

یہ رسالہ اس کی خاص کوشش کرے گا کہ مشرقی قوموں پر جو غلط الزام لگائے جاتے ہیں اور خاص کر مسلمانوں پر جو جھوٹی

تہمتیں لگا کر ان کو بدنام کیا جاتا ہے ان کی اچھی طرح پردہ جوری کرے۔ اور اصلی حقیقت کو سمجھائے۔ نیز بعض ناواقفوں کے اس خیال کی تردید کرے گا جو یہ سمجھتے ہیں کہ مسلمان کبھی ترقی و تمدن کے برکات سے اس وقت تک مستفید نہیں ہو سکتے جب تک کہ وہ انہیں اصولوں پر کاربند رہیں گے جن پر آج سے سینکڑوں برس پہلے کاربند ہو کر ان کے اسلاف نے فائدہ اٹھایا تھا۔

یہ رسالہ تمام مشرقی اقوام کو سیاسی حوادثِ عامہ سے باخبر کرنے کی ہر وقت کوشش کرے گا اور اُن کے متعلق سیاسی جماعتیں جو طرزِ عمل اختیار کرتی رہیں گی اُن کے انکشاف اور پردہ درمی سے غافل نہ ہوگا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ تمام مشرقی قوموں کے باہمی تعلقات کی تقویت اور استحکام اور ان کے افراد میں باہمی محبت و الفت کی تلقین کی خاص طور پر رعایت رکھے گا اور اُن کے منافع مشترک کی تائید و حفاظت کو اپنا سب سے بڑا فرض سمجھے گا۔

یہ خیالات اور منصوبے تھے جو عروۃ الوثقیٰ کی اشاعت کا باعث ہوئے۔ اس زمانہ میں شیخ بہت عسرت کی حالت میں زندگی بسر کر رہے تھے۔ اور Rue de Seize میں ایک اوپر کی منزل کے کمرے میں جس کا عوض و چار پانچ گز سے زیادہ نہ تھا محمد عبدہ کے ساتھ رہتے تھے۔ اس خلوت میں استاد شاگرد اپنے مقاصد کے متعلق کیا کیا مشورے نہ کیا کرتے ہونگے! چند مصری مہاجرین شیخ کے گرد و پیش رہتے تھے۔ انگلستان میں تنہا ایک بلٹ اُن کا سے۔ عروۃ الوثقیٰ کی پانچ اشاعتوں کے بعد محلِ ادارت تبدیل کر دیا گیا اور غالباً سچ بھی کسی دوسرے مکان میں منتقل ہو گئے۔

دوست ہم خیال اور مشیر تھا۔ پیرس میں ایسا بھی کوئی دوست نہ تھا۔

عروۃ الوثقیٰ کے مضامین نے پہلے ہی دن سے ایک ہل چل مچادی۔ یورپ کے مدیرین اس کے عادی نہ تھے۔ کہ خود انھیں کے دروازے پر بیٹھ کر کوئی شخص ان سے احتساب کرے۔ غیر ملکوں میں وہ اس قسم کی شورش کو بہ آسانی دبا سکتے تھے لیکن اپنے آزاد ملک میں اس قسم کی نکتہ چینی کو بند کرنا ان کے لیے آسان نہ تھا۔ نہ صرف لندن و پیرس میں بلکہ مصر اور دیگر اسلامی ممالک میں بھی یہ آواز مئی گئی اور خود یورپ کے اخبارات میں عروۃ الوثقیٰ کے مضامین نقل کئے جانے لگے۔

عروۃ الوثقیٰ کی پیشانی پر ایک طرف شیخ کا نام اور دوسری طرف مفتی عبدہ کا نام شائع ہوتا تھا۔ اور اس طرح دونوں کی شخصیت شانہ بہ شانہ میدان عمل میں آئی تھی اور مصریوں کے لیے ان دونوں ناموں کا یکجا ہونا ایک اہم سیاسی معنی رکھتا تھا شیخ کی جماعت کے جو لوگ ابھی مصر میں موجود تھے انھوں نے عروۃ الوثقیٰ کے مضامین کی تہنیر کرنی شروع کی اور چند ہی روز میں وہاں عام احساسات کی یہ حالت ہو گئی کہ گویا مفتی عبدہ اور شیخ خود مصر میں موجود ہیں۔ چنانچہ بہت جلد مصر میں عروۃ الوثقیٰ کا داخلہ بند کر دیا گیا۔ اس واقعہ کے متعلق خود شیخ نے جو خیالات عروۃ الوثقیٰ کے صفحات پر ظاہر کیے ان کا مختصر اقتباس اس موقع پر نقل کر دینے کے قابل ہے۔

”مجلس نے مصر میں عروۃ الوثقیٰ کے داخلہ کو ممنوع قرار

دیا اور اسی فیصلہ کے مطابق سرکاری اعلان میں یہ ظاہر کیا گیا

ہو کہ جس شخص کے پاس اس رسالہ کا کوئی پرچہ پایا جائے گا اس

پر ۵ سے ۲۵ گنتی تک جرمانہ کیا جائے گا۔ ہم ایک لمحہ کے لیے

بھی یہ خیال نہیں کر سکتے کہ کسی مصری رکن کی با اختیار آزاد رائے نے یہ فیصلہ کیا ہو بلکہ ہم خدیو مصر کی ذات سے بھی ایسی امید نہیں رکھتے اور ہمارے وہم میں بھی یہ بات نہیں آتی کہ کوئی مصری خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلمان بلکہ کوئی مشرقی جو مصر میں قیام پذیر ہو اس حکم میں عدل و انصاف کا شائبہ تک پاتا ہو۔ یہ کس طرح ہو سکتا ہے کیونکہ اس رسالہ نے مصری حقوق کی محافظت اور مدافعت کا حق ادا کیا ہے۔ ہر معاملہ میں مصریوں کی امداد و اعانت کی ہے اور مصر کے دشمنوں کی امیدوں کو ناکام کرنے کی سعی اور کوشش کی ہے۔ اس رسالہ کا مشرب زید کی مدح اور عمر کی عیب جوئی نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد نہایت ارفع اور اعلیٰ ہے۔ اس کی کوششیں اس پر صرف ہوتی ہیں کہ مشرقی قوموں کے سینوں میں باہمی بغض اور عداوت کے جو شعلے بھڑک رہے ہیں ان پر نصیحت اور مصالحت کا پانی ڈال کر ان کو اخلاص اور محبت سے بھر دے۔ وہ ابنائے مشرق سے یہ التماس کرتا ہے کہ باہمی نزاع اور اختلاف کے ہتھیار ڈال دیں اور اس عام مصیبت کے مقابلہ میں جو سب کے لیے یکساں تباہ کن ہوگی اتحاد اور اتفاق کے اسلحہ سے مسلح ہو کر صف بستہ ہو جائیں۔ وہ یہ چاہتا ہے کہ گھر کے آئندہ اندرونی انتظامات کی فکر سے پہلے خود گھر کی حفاظت کرنا چاہیے۔ ابتدا سے عروۃ الوثقی کا یہی عمل ہے۔ پھر کیونکہ ایک لمحہ کے لیے عاقل انسان یہ تصور کر سکتا ہے کہ مشرق کا کوئی فرد خواہ وہ مسلم ہو یا غیر مسلم ایک ایسے مفید رسالہ کو اپنے

ملک میں داخل ہونے سے روک دے گا۔ ہم یقینی طور پر یہ جانتے ہیں کہ یہ سب اسی قوت کا کرشمہ ہے جو اس وقت مصر پر مسلط ہے اور وزارتِ مصر نے جو کچھ کیا ہے وہ انگریزی عمالِ حکومت کے جبر و دباؤ سے کیا ہے۔ . . .“

عروۃ الوثقیٰ کے صفحات پر یہ نکتہ قابلِ غور ہے کہ شیخ جو ”پیام“ مشرق کو دے رہے تھے اُس کے مخاطب تنہا مسلمان ہی نہ تھے بلکہ وہ نہ صرف اسلامی ممالک بلکہ تمام ایشیائی ممالک کو اور نہ صرف مسلمانوں کو بلکہ مشرق کے تمام غیر مسلموں کو بھی یکساں دعوت دے رہے تھے اور شیخ کے پیام کی یہ وسعت و حقیقت کسی خاص مغربی قوم کی مخالفت پر مبنی نہ تھی۔ رنگ و نسل کا کوئی تعصب ان کے اندر نہ تھا۔ بلکہ وہ ہمدردی بنی نوعِ انسان کے ایک مشترک مرکز پر کھڑے ہو کر ساری دنیا کو آزادی امن اور صلح کا پیام دے رہے تھے۔ ان کا زاویہٴ نظر یہ نہ تھا کہ اتحادِ اسلامی کے ذریعہ سے مغرب کے خلاف کوئی جارحانہ تحریک پیدا کی جائے بلکہ ان کی تحریک ایک تحریکِ دفاع تھی اور ان کا اتحادِ اسلامی صرف اتحادِ اسلامی نہ تھا بلکہ یورپین ملوکیت کے خلاف ایک مستحکم اتحادِ مشرق تھا۔ وہ اچھی طرح جانتے تھے کہ مشرق اور مغرب کے درمیان نسل و رنگ کے ادنیٰ تعصبات کا پیدا کر دینا دونوں میں سے کسی کے لیے بھی مفید نہیں۔ نہ وہ اپنی تحریک کو کسی ایک مذہب کے دائرہ میں محدود کر کے دوسرے مذاہب کو شکایت کا موقع دینا چاہتے تھے۔ شیخ کا نام اکثر اُسی اتحادِ اسلامی سے وابستہ کیا جاتا ہے جس کی آواز کبھی کبھی ترکی یا جٹا دنیہ میں بلند کی جاتی تھی لیکن شیخ کی زندگی اور ان کے اقوال کا بغور مطالعہ کیجئے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ شیخ کی نظر ایک وسیع تر میدان اپنے سامنے

رکھتی تھی۔ وہ مذہب کی بنیاد پر محض اسلام کے داعی نہ تھے بلکہ حق اور انصاف کی بنیاد پر اتحاد مشرق کے داعی تھے۔ عروۃ الوثقیٰ میں اپنے مقاصد کے متعلق اس غلط فہمی کو انھوں نے صاف الفاظ میں رفع کر دیا تھا:-

”کسی کو یہ خیال نہ قائم کرنا چاہیے کہ یہ جو بار بار خاص طور پر مسلمانوں کا تذکرہ آتا ہے تو اس سے مقصود صرف اُن ہی کے حقوق کی حفاظت ہے اور ان کے خیر مسلم ہم وطنوں کے حقوق و مصالح کو جو صدیوں سے رشتہ وطنیت کی بنا پر اُن میں باہم مشترک و مخلوط ہیں نظر انداز کر دیتا ہے۔ ایسا کرنا ہماری افتاد طبیعت اور رجحان کے بالکل خلاف اور ہماری شان سے بالکل بعید ہے کیونکہ ایسا کرنے کی اجازت نہ تو ہم کو ہمارے دین نے دی ہے اور نہ ہماری شریعت اس کو کسی طرح اور کسی حال میں جائز رکھتی ہے۔ ہماری غرض عام طور پر مشرقی قوموں کو ہوشیار اور بیدار کرنا ہے۔۔۔“

اکتوبر ۱۹۳۷ء میں تقریباً چھ ماہ کی مختصر زندگی کے بعد عروۃ الوثقیٰ بند ہو گیا۔

اس کتاب کے ضمیمہ (۱) میں عروۃ الوثقیٰ کے بعض مقالوں کا ترجمہ اس لیے پیش کر دیا گیا ہے کہ ان اوراق کے پڑھنے والے شیخ کی سیاسی اسلامی اور بین الاقوامی نقطہ نظر سے زیادہ آشنا ہو جائیں۔ اس جریہ کے بند ہونے کی وجہ زیادہ تر مالی مشکلات تھیں۔ مختلف ذرائع سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں شیخ بہت تنگ دست تھے۔ اور عروۃ الوثقیٰ کی اشاعت میں جو کچھ ان کے پاس تھا سب صرف کر چکے تھے اس کے

پیرس میں شیخ کے قیام کے متعلق کچھ دل چسپ تفصیلات بلنٹ کی تحریروں سے حاصل ہوتی ہیں۔ یورپ میں بلنٹ ہی ایک ایسے مغربی تھے جو شیخ سے بہت گہرے ذاتی اور سیاسی تعلقات رکھتے تھے جب شیخ پیرس میں مقیم تھے تو بلنٹ وہاں اکثر آتے جاتے رہتے تھے۔ اور شیخ بھی بلنٹ کے پاس لندن جاتے آتے رہتے تھے۔ مصر کے معاملات کے متعلق برطانوی مدبرین اور شیخ کے درمیان جو کچھ گفتگو ہوتی تھی وہ اکثر بلنٹ ہی کے واسطے سے ہوتی تھی۔ ۱۸۷۷ء اور ۱۸۷۸ء میں بلنٹ سے شیخ کی بہت سی ملاقاتیں ہوئیں۔ ۱۸۷۸ء میں ہندوستان جاتے ہوئے جب بلنٹ پیرس میں ٹھہرے اور شیخ سے ملے تو ان ملاقاتوں کا ذکر انھوں نے اپنے روزنامچہ "موسومہ انڈیا انڈر ریپن" میں اس طرح کیا ہے:-

"۱۳ اکتوبر ۱۸۵۷ء - رات کی گاڑی سے ہم لوگ پیرس پہنچے۔۔۔۔۔ ہوٹل ایس۔رومان میں قیام کیا۔ بہت خاموش جگہ ہے جہاں ہم اپنے احباب سے بہ لطیف مل سکتے ہیں۔ تھوڑی دیر بعد صابونچی مع شیخ جمال الدین کے آ گئے جب میں نے صابونچی (بحان جی) ایک عرب تھے اور بلیٹ کے پراویٹ سکریٹری تھے بعد کو سلطان عبدالحمید خان کے ملازم ہو گئے تھے اور غیر زبانوں کے اخبارات کا ترجمہ میں کیا کرتے تھے اور اکثر سلطان کی خدمت میں بھی حاضر رہا کرتے تھے۔

موسم بہار میں شیخ کو لندن میں دیکھا تھا تو وہ شیوخ کا لباس پہنے ہوئے تھے مگر اب استنبول وضع کے کپڑے اُن کے جسم پر تھے جو اُن پر کچھ بدزیب نہیں معلوم ہوتے تھے۔ انھوں نے تھوڑی سی فریج بھی سیکھ لی ہے۔ باقی ان کی حالت وہی ہے جو تھی۔ ہماری گفتگو ہندوستان کے متعلق رہی اور یہ مسئلہ زیر بحث رہا کہ مجھ پر ہندوستان کے مسلمان بھروسہ کریں گے یا نہیں۔ شیخ نے کہا کہ میرا بطاقت قومیت انگریز ہونا اس امر میں حائل ہوگا اس لیے کہ تمام لوگ جو کوئی حیثیت رکھتے ہیں اپنے منصب کے چھن جانے کے خوف سے گورنمنٹ سے ڈرتے ہیں اور گورنمنٹ کے جاسوس ہر جگہ لگے ہوئے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ وہ خود اپنے گھر کے اندر مقید رکھے گئے تھے اور اسی خوف سے وہاں سے چلے آئے کہ کہیں اس سے بدتر برتاؤ نہ کیا جائے۔۔۔۔۔ انھوں نے کہا کہ ہندوستان کے مسلمان اس کا یقین نہ کریں گے کہ میں ان کا ہی خواہ ہوں اور مجھ سے کھل کر بات کرتے ہوئے گھبرائیں گے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ شیخ نے کہا کہ اگر ان لوگوں کو یقین ہو جائے کہ انگلستان میں بھی ایسے لوگ ہیں جو ان کے ساتھ ہمدردی رکھتے ہیں تو شاید ان کی ہمت افزائی ہو مگر وہاں تو ہندوستانی صرف سرکاری عہدہ داروں کو دیکھتے ہیں جو ان سے بات کرتے وقت کبھی مسکراتے بھی نہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ انھوں نے مجھے مشورہ دیا کہ میں سلطان کے خلاف کچھ نہ کہوں نہ خلافت عربی کے متعلق کچھ کہوں۔ یہ مشورہ کیا جا رہا ہے کہ انگریز عرب میں ایک مصنوعی خلافت ایک بچہ کی سیادت میں قائم کرنا چاہتے ہیں تاکہ اس ذریعہ سے وہ اہل مکہ مقدسہ پر قابض ہو جائیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

۴ ستمبر ۱۹۳۷ء۔ جمال الدین سنوا (سنا) اور صابونچی صبح کا ناشتہ

ہمارے ساتھ کھانے آئے اور ہم سے دن بھر باتیں کرتے رہے۔۔۔۔۔

میں نے مصر میں قوم پرستوں کی ایک پارٹی بنانے کے متعلق جو پروگرام بنایا تھا اس پر بھی شیخ سے گفتگو کی اور نیز ازہر کو تمام دنیائے اسلام کی یونیورسٹی بنانے کے مسئلہ پر بھی مشورہ کیا۔ شیخ نے مجھے بتایا کہ گزشتہ زمانہ میں ازہر کا کیا حال تھا۔۔۔۔۔“

اُسی زمانہ میں شیخ کے تعلقات پرنس ملکم خاں سے جو لندن میں ایرانی سفیر تھے بہت گہرے اور مخلصانہ ہو گئے۔ ملکم خاں کچھ تو پہلے ہی سے شیخ کے ہم خیال تھے اور کچھ شیخ نے اُن کو اپنا ہم خیال بنایا۔ چنانچہ آئندہ زمانہ میں جب ایران کے متعلق شیخ کو بہت زیادہ کدو کاوش کرنی پڑی تو ملکم خاں اُن کے مدد و معاون رہے۔ جب کبھی شیخ لندن جاتے تھے تو اکثر انھیں کے مکان پر اسلامی مالک کے متعلق مشورے ہو کر تے تھے۔ اُسی زمانہ میں مہدی سوڈانی کی بغاوت سوڈان میں بہت زیادہ پھیل چکی تھی اور اس کی وجہ سے مصر کے متعلق بھی برطانوی، فتر خارجہ بہت متدد تھا۔ حالات یہ تھے کہ جب سلسلہ میں خدیو اسماعیل کو برطرف کر کے توفیق کو خدیو بنایا گیا تو مصر کی حالت بقول بلنٹ کے ایسی تھی جیسے ایک عورت کی عصمت لوٹ لی گئی ہو اور جو معذور و مجبور اپنی قسمت کے آئندہ واقعات کی منتظر ٹری ہو توفیق کی مسند نشینی سے دو برس پہلے سلسلہ میں سوڈان میں بد امنی پیدا ہو چکی تھی۔ اس کا سبب روف پاشا گورنر سوڈان کے مظالم تھے جو وہ روپیہ وصول کرنے کے لیے وہاں کی رعایا پر کر رہا تھا۔ اعرابی پاشا جس وقت وزیر جنگ ہوئے تو انھوں نے پہلا کام یہ کیا کہ نہ صرف روف بے کو سوڈان سے واپس بلا لیا بلکہ مہدی سوڈانی کو اجنبی مداخلت کے خلاف اپنا ہم خیال بنالیا۔

سہ۔۔۔۔۔



پرس ملکم خان نظام الدولہ
پیدائش اسمہان ۱۲۴۹ھ (۱۸۳۳-۳۴ع)، وفات روم ۱۳۲۶ھ (۱۹۰۸ع)

جس وقت اسکندریہ پر گولہ باری ہوئی تو ہمدی کا غم و غصہ زیادہ ہو گیا۔ اور اعرابی کی گرفتاری اور بلادِ وطنی کے بعد تو سوڈان میں ہر طرف آگ لگ گئی۔ چنانچہ نومبر ستمبر میں بحر احمر کے سواحل پر اور تمام مغربی سوڈان اور خرطوم کے جنوب میں ہمدی کی تلوار چمکنے لگی۔ سوڈان کا دارالسلطنت خرطوم بھی خطرہ کی حالت میں تھا اور مصر میں برطانوی ”دفن“ کو یہ اندیشہ تھا کہ کہیں ہمدی سوڈان سے ٹل کر مصر پر حملہ نہ کرے۔ گو کہ چند ہی روز بعد ہمدی کا انتقال ہو گیا۔ مگر اس کے نشین نے اپنی فتوحات کا سلسلہ جاری رکھا۔ بالآخر جنوری ستمبر میں جنرل گارڈن بغاوت کو رفع کرنے کے لیے سوڈان بھیجے گئے۔ مگر وہ خرطوم پہنچ کر محصور ہو گئے برطانوی وزارت کے لیے یہ واقعات نہایت وحشتناک تھے۔ انگلستان سے گارڈن کے لیے جو کمک بھیجی گئی وہ بہت دیر سے بھیجی گئی۔ اکتوبر ستمبر میں گارڈن کی فوج کے دو جہاز بربر کے قریب خشکی پر چڑھ گئے۔ اور ہمدی کے آدمیوں نے تمام برطانوی سپاہیوں کو قتل کر ڈالا۔ پھر نومبر میں جو مزید فوج بھیجی گئی وہ راستے میں ہونے کی وجہ سے نہ پہنچ سکی۔ اس وقت ہمدی کی ۲۵ ہزار فوج خرطوم کا محاصرہ کیے ہوئے تھی اور گارڈن برطانوی وزارت کو اطلاع دے چکا تھا کہ وہ چند مہینے سے زیادہ دشمن کی روک تھام نہیں کر سکتا آخر ۲۶ جنوری ستمبر کو خرطوم پر ہمدی کی فوجوں کا قبضہ ہو گیا۔ اور گارڈن مارا گیا۔

آخر ستمبر میں جب سوڈان میں ہر طرف آگ لگی ہوئی تھی بلنٹ یہ کوشش کر رہے تھے کہ کسی طرح ہمدی سے صلح ہو جائے اور گارڈن اپنی جان سلامت لے کر واپس آ سکے اس سلسلہ میں تیج کے متعلق بلنٹ کے روزنامہ کے اندراجات اور تیج کے بعض خطوط بنام بلنٹ بہت دل چسپ ہیں۔ ایک

خط میں شیخ لکھتے ہیں :-

”پیرس - ۲۱ اپریل ۱۸۸۵ء - جناب عالی ! آپ کا گرامی نامہ موصول ہوا۔ جس کے لیے میں آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔

اگرچہ مجھے اپنے مصر کے زمانہ قدیم میں کبھی یہ معلوم نہ ہوا کہ مسٹر گارڈن آزادی کے حامی اور اسلام کے رفیق ہیں۔ تاہم جو بھروسہ مجھے آپ کی باتوں پر ہو اُس کا خیال رکھتے ہوئے میں اُن کے افسوسناک انجام پر بلاتامل اظہار ہمدردی کرتا ہوں کہ وہ ایک ایسی صورتِ حالات میں گرفتار ہو گئے جو دن بدن نازک ہوتی جا رہی ہو۔ میں آپ سے یہ بات چھپانا نہیں چاہتا کہ اُس اعتماد پر نظر رکھتے ہوئے جو ہمدی اور اس کے بڑے بڑے شرکاء کو دجن میں اکثر سوڈانی میرے شاگرد ہیں، مجھ پر ہو میرے لیے آسان ہو کہ میں اس مصیبت سے گارڈن پاشا کو رہائی دلوادیتا جو ان پر مندر لادہی ہو بشرطیکہ گریہیم اور عثمان ڈگنا کے درمیان آخری لڑائی نہ ہوئی ہوتی۔ لیکن اس خوفناک جنگ کے بعد جس میں بے انتہا عربی خون بہایا گیا ہو میرا وثاق خیال یہ ہو کہ ہمدی اور اُس کے رفقاء اس نتیجہ پر پہنچ گئے ہیں کہ کھوئی ہوئی زمین کو از سر نو حاصل کرنے اور اپنا وقار جانے کے لیے یہ ضروری ہو کہ خرطوم پر قبضہ کر لیا جائے اور مسٹر گارڈن کو یا گرفتار کر لیا جائے یا مار ڈالا جائے۔

۱۔ غالباً اشارہ گارڈن کے اُس یادداشت کے متعلق ہو جو سنہ ۱۸۸۵ء میں مرتب کی گئی تھی اور جس میں سلطنتِ عثمانیہ کے اس طرح حصے تجویز کئے گئے تھے کہ مصر انگلستان کو اور میناروس کو اور یورپین ترکی دوسری خود مختار عیسائی سلطنتوں کو دے دیا جائے۔ بلنٹ نے اپنی کتاب Gordon at Khartum میں اس یادداشت کا ذکر کیا ہے۔

س۔ دیکھو ضمیمہ

100
Din July 1885 from Paris

صديق الشهم الحجام موسيو ملونت
بعد السلام عليكم وعلى قربتكم الفاضلة المحترمة

ان اففاكم الجميلة بذكر واد مساعيدكم الجميلة تشكر
جوزيت خيرا وكفيت تريا - ولكني اري ان سياسة
الوزارة الحالية مماثل للسياسة السابقة في المسئلة المصرية
والسودانية - واد المواعيد المحلوة لاثمين ولا تقني
من جمع - واد حل المسئلة المصرية على حب تكمي يتوقف
على المسئلة الافغانية وهي بيدى - ولذا عزمتم
ان اذهب في الاسبوع القادم الى افغانستان
- وستال بعيتك بذهابى الى تلك البلاد انشا الله
- وساكتب لك جميع ما افعله بشرط ان تحفظه سرا
عندك حتى تمكنا ان نصل الى نفحة حنة - وها
مك ان تكون المكاتبات متواصلة - والغالب
ان سفرى يكون في يوم الثلث والسلام عليكم
وعلى قربتكم الشريفة المحترمة
محكم جمال الدين الحسيني الموصلي

١٧ ربيع

خط عربى پيرس سے (مورخہ ۱۷ جولائی سنہ ۱۲۸۵ھ)

بہر حال اگر آپ مبادیٰ صلح کے بارہ میں فرانسیسی زبان میں مجھے زیادہ تفصیل لکھ کر بھیج دیں یعنی ایسی شرائط صلح جو آپ طے کرنا چاہتے ہیں اور جو آپ کے نزدیک قابل پذیرائی ہو سکتی ہیں تو میں آپ کے لیے ہر اُس خدمت کے ادا کرنے میں تاحصر نہیں رہوں گا جو میں موجودہ حالات میں کر سکتا ہوں اور نیز ایسے ذرائع کو بہم پہنچانے میں جو بد قسمت گارڈن کی جان بچا سکیں۔

جواب کا طالب

جمال الدین الحسینی الافغانی

"پیرس ۸ اپریل ۱۸۸۵ء۔ جناب عالی! آپ کا مرسلہ گرامی نامہ ابھی موصول ہوا ہے۔ اُسے میں نے نہایت غور کے ساتھ پڑھا اور اب میں اس کا جواب لکھ رہا ہوں۔ آپ کو چاہیے کہ آپ اُس اہمیت کو نظر انداز نہ کریں جو عام مسلمانوں کے نزدیک مہدی کے روحانی مشن میں مضمر ہے ساتھ ہی اس کو بھی نظر انداز نہ کیجئے کہ وہ لفظ مہدی سے کیا مراد لیتے ہیں۔ ان کے نزدیک اس لفظ کا مفہوم غیر مسلموں سے اسلام کو نجات دلانے والا ہے۔ اب میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ مہدی سے کیونکر ایسی صلح کی جاسکتی ہو اور کیونکر اُس کی پیش قدمی کو روکا جاسکتا ہو تاکہ انگریزوں کو مصر میں رہنے کی اجازت مل جائے۔ لیکن مبادیٰ صلح اگر یہ ہوں کہ مصر مصریوں کے پاس رہے گارڈن پاشا سمعہ اپنے عیسائی رفقاء کے بجائے جائیں اور انگریزی افواج مصر سے ہٹالی جائیں تو اس صورت میں میرا خیال ہے کہ اس معاملہ کو خوش گوار انجام تک پہنچانا ممکن ہو سکے گا۔ اگرچہ یہ کام بالکل آسان بھی نہیں ہے اس سے مہدی کے حملہ کو بھی ایک خاص وقت تک روکا جاسکتا ہے۔ ایسی صورت میں یہ ضروری ہوگا کہ ایک ایسا وفد جس میں زیادہ مسلمان اور چند انگریز ہوں مہدی کی خدمت میں بھیجا جائے۔

اور مسلمانوں کو یہ کہنے کی ہدایت کر دی جائے کہ ہم مصر کی اسلامی قوم کی طرف سے آئے ہیں۔ اس لیے کہ اگر اُن کو مصری حکومت کی جانب سے بھیجا جائے گا تو مجھے یقین نہیں کہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکیں گے کیونکہ ہمدی کو حکومت انگریزی سے سخت نفرت ہے اور اگر وہ لوگ حکومت انگریزی کے نمایندے ہوں گے تو ان کی درخواستوں پر غور نہیں کیا جائے گا۔ شیخ المرغانی کے ذریعہ ہم کو اس کا کافی ثبوت مل چکا ہے۔ باقی رہا ان انگریزوں کا مسئلہ جو اس مشن کے رکن ہوں گے تو ان کے متعلق یہ اچھی طرح سمجھ لیا گیا ہے کہ وہ اپنی گورنمنٹ کے افسر ہوں گے اگرچہ کہ واقعہ یہ ہے کہ تمام اشخاص خواہ وہ مسلمان ہوں یا عیسائی مشن کے ممبر ہوں گے۔ اس مشن کے بھیجنے کا فیصلہ ہو گیا تو ان حالات میں جن کے بیان کرنے کی میں آپ کے روبرو جرات کر رہا ہوں مجھے یقین ہے کہ آپ اس مشن کے سب سے پہلے ممبر نام زد کئے جائیں گے۔ کیونکہ مسلمانوں کو آپ جیسا حامی اور مددگار میسر نہیں آسکتا۔ باقی رہے وہ مسلمان جن کا بھیجنا ضروری سمجھا جائے گا سو میں اُن کے نام بتا دوں گا اور آپ ناموں کو عین موقع پر ظاہر کر دیں جب کہ خاص طرز عمل کے متعلق فیصلہ ہو چکا ہو آپ مجھ سے استفسار کرتے ہیں کہ توفیق پاشا کی جگہ کس شخص کو مقرر کرنا چاہیے میرا جواب یہ ہے کہ جب موقع آئے گا تو آپ کے یا کسی اور کے لیے جانشین معلوم کر لینا مشکل نہ ہوگا۔ وہ شخص وہی ہوگا جسے مصری قوم چاہتی ہے اور اس کے سوا اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

آپ کا محب صادق

جمال الدین الحسینی الافغانی

”پیرس، مئی ۱۸۸۵ء۔ جناب عالی! میں ابھی اٹلی سے آیا ہوں بیورن کی نمائش میں بھی گیا تھا۔ آج صبح آپ کی دو چٹھیاں مجھے موصول ہوئی ہیں جن کو

میں نے نہایت غور کے ساتھ پڑھا ہے۔

آپ کے آخری خط سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ گارڈن کے انجام سے زیادہ سروکار نہ رکھیں گے اور اس سے ایک مرتبہ اور آپ کی روح کی عظمت اور وفاداری کا نقش میرے دل پر بیٹھ گیا ہے۔ آپ کی اس دلی خواہش کا کہ آپ جنرل گارڈن کے متعلق خط و کتابت والی "بلیوئیک" مجھے بھیجنا چاہتے ہیں جس کی مدد سے بلاشبہ آپ نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ جنرل موصوف مسلمانوں کے حامی اور اسلام کے دوست نہ تھے، شکریہ ادا کرتے ہوئے میں یہ یقین رکھتا ہوں کہ آپ کا اسم گرامی ہر مسلمان کے دل میں بالخصوص اور ہر عرب اور مشرقی کے دل میں بالعموم منقش رہے گا اس لیے کہ جو دل یہی آپ اُن کے معاملات میں لے رہے ہیں وہ ایسی ہے کہ وہ مشکور ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی مجھے امید ہے کہ آپ مخصوص وفاداری کے ساتھ اسی شاندار راستہ پر گامزن رہیں گے اور یہ کہ خدائے برتر اس محنت کا اجر آپ کو دے گا جو آپ ان کے لیے کر رہے ہیں۔

آپ کا صادق

بہاؤ الدین الحسینی الافغانی

"پیرس ۱۲ مئی ۱۹۱۷ء۔ سلام کے بعد۔ میں ہی صرف آپ کی تاپا کوششوں کا مرہون منت نہیں ہوں جس کی وجہ سے گورنمنٹ سوڈان کا علاقہ خالی کر دینے پر مجبور ہو گئی ہے۔ نہیں۔ یقین رکھیے کہ تمام مسلمان بالخصوص عرب آپ کے اس کارنامہ پر تہ دل سے شکر گزار ہیں اور آپ کی سرگرمی اور جرات کے معترف ہیں آپ کا اسم گرامی جو اہرات کے حروف میں لوہے پر لکھا جائے گا اور عزت اور احترام کے القابوں سے مزین کیا جائے گا۔ لیکن

ابھی تک ایک کام ایسا ہو جاتا رہ گیا ہو اور وہ یہ ہو کہ آپ گورنمنٹ سے کہیں کہ مہدی کے حملوں کے روکنے کی ذمہ داری کس پر عاید ہوتی ہے۔ ساتھ ہی یہ کہ گورنمنٹ شاہ راہ تجارت کو کس طرح مسدود رہنے کی اجازت دے سکتی ہو۔ کیا ایسی حالت میں جب کہ گورنمنٹ نے سوڈان کے خالی کرنے کا فیصلہ کر لیا ہو گورنمنٹ پر واجب نہیں کہ وہ کسی قابل اعتماد آدمی کو مہدی کے پاس شرائط صلح مرتب کرنے کے لیے بھیجے اور مصر کو مہدی کے حملوں سے بچائے اور اس طرح قتل و خونریزی کو بند کرائے اور تجارتی راستوں کو کھلوائے۔ میرا خیال ہے کہ اگر یہ سوال پارلیمنٹ کے روبرو پیش کیا جائے گا تو سب ممبر اس سے اتفاق ظاہر کریں گے۔

مجھے یہ کام آسان معلوم ہوتا ہے کہ اخراجات طرہ ہو جانے کے بعد اس کام کی تکمیل کے لیے آپ ہی کی ضرورت پڑے گی۔ لیکن مہدی سے صلح کے بغیر صورتِ حالات کبھی پایہ تکمیل کو نہیں پہنچ سکتی۔ یہی وہ بات ہے جس کا آپ تک پہنچانا میں ضروری سمجھتا ہوں۔

آپ کا دوست

جمال الدین الحیدری الافغانی

ان خطوط سے اس امر کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ اہم معاملات میں شیخ اپنی عادت کے خلاف کس قدر بدبرانہ اور معتدل اور محتاط رویہ اختیار کرنے پر قادر تھے۔ مزاج کی گرمی و حدت کو کبھی کبھی ضرورت وقت کے لحاظ سے تدبیر کا اعتدال دبا ہی لیتا تھا!

شیخ کے مشورہ پر عمل نہ کر کے سوڈان کے معاملہ میں برطانوی حکومت نے جنرل گارڈن کی جان کو بہت سستا فروخت کیا۔ براؤن نے انقلاب

صديق الشهم العظام موسيو بلونت
بعد السلام عليكم وعلى قريبتكم الفاضله المحترمه

انني ارسلت اليكم مكتوباً يوم الجمعة ١٧ من الشهر
وبينته فيه امرادني وما عزم عليه - ثم في هذا
اليوم (يوم السبت) وصلني مكتوب من قريبتكم
المحترمه تدعيني الى الدخاب اليكم (النيرة)
- ولكنني ما ادرى هل يترتب حقيقه والله على
محيي - وهل حضرتم على تقبي من ذلك او يكون
الامر مبني على وعود كاذبه واوهام باطله بله
الكتاب ثمرة ولا احصاء فائدة - ولا يعني لا لكم
ولا لي الا المشقة والتعب - فان كنت
عني يقين من الفائدة فاكذب لي حتى احضر الى النيرة
وان لم تعلم حقيقه الامر ولست على ثقة من
الوزارة الحالية ارجو منكم انصا ان تكتب لي
عني الكون على عري و اسافر الى اقناستان
كما يثبت في مكتوبي اليها في ارسلكم عليكم وعلى قريبتكم
شريفه الفاضله
محمد الحسين بن محمد

ایران“ میں ان معاملات کے متعلق بلنٹ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ -
 ”گلڈسٹن میرے خیال میں بخوشی شیخ کی امداد کو حاصل کرتا
 بلکہ یہ معاملہ مجلس وزراء میں پیش بھی ہوا مگر وزارت خارجہ کا
 یہ منشا ہی نہ تھا کہ صلح اور امن سے یہ معاملہ طو ہو اس لیے یہ تجویز
 نامنظور کر دی گئی۔“

معلوم یہ ہوتا ہے کہ مصر کی آزادی کے متعلق شیخ کی شرط ناقابل قبول
 تھی اور اسی لیے وزارت خارجہ نے شیخ کے مشوروں کو نظر انداز کرنا ضروری
 سمجھا۔ تاہم یہ معلوم ہے کہ ایک انگریزی نمائندہ شیخ سے ہمدی کے نام تعارف
 کا خط لے کر گیا لیکن اس کا کوئی نتیجہ نہ نکلا البتہ جنرل گارڈن کے مارے
 جانے کے بعد پھر بلنٹ نے شیخ سے خط و کتابت کی اور ان کو لندن بلا
 کر بھی سوڈان و مصر کے متعلق مشورہ کیا۔ یہ شروع سہ ماہی کا واقعہ ہے
 جس کی تفصیلات خود بلنٹ کے ”روزنامچہ“ سے واضح ہوتی ہیں۔

”۲۵ فروری سہ ماہی۔ پیرس۔ جمال الدین نے کہا کہ اب خرطوم
 فتح ہو جانے کے بعد ہمدی سے گفتگو کرنا اور زیادہ دشوار ہوگا۔ انگریز جنرلوں
 کو قتل کر کے ہمدی بہت فخر کر رہا ہے۔ پھر بھی جمال الدین کا خیال تھا کہ اگر
 انگریز چاہیں تو صلح ہو سکتی ہے بشرطیکہ -

۱۔ سوڈان کو خالی کر دیں۔

۲۔ سواکن سلطان کے حوالہ کر دیں۔

۳۔ اطالیوں کو مسووا سے علیحدہ ہونے پر آمادہ کر دیں۔ اور

۴۔ سلطان سے مصر میں آزاد اسلامی سلطنت قائم کرنے کا اقرار
 کرائیں۔

شیخ کی رائے میں اعرابی کو اگر واپس بلا لیا جائے گا تو اس کام میں آسانی ہوگی۔ ان کے خیال میں انگریزوں ہی کو پہلے صلح کی طرف قدم بڑھانا چاہیے۔ ہمدی موجودہ حالت میں نہ اپنا سفیر انگلستان بھیج سکتا ہے نہ خود شیخ کو اپنا وکیل بنا سکتا ہے۔ سفارت انگلستان سے جانی چاہیے اور شیخ اس کی مدد کریں گے۔ ۲۶ فروری۔ جمال الدین اور سنا۔ صبح کو کھانا کھانے آئے۔ افغانستان

کے متعلق جمال الدین نے یقین دلایا کہ روس اور امیر کے درمیان جھگڑے کی خبر بالکل لغو ہے اگر کبھی جھگڑا ہو تو وہ ہمارے (انگریزوں) کے خلاف ہوگا۔ جب ہی امیر روسیوں کو ہندوستان پر حملہ کرنے کا راستہ دیں گے لیکن نہ ابھی امیر اس کے لیے تیار ہیں نہ روس۔

میں نے کہا اخبارات میں خبر ہے کہ نظام حیدر آباد نے سوڈان بھیجنے کے لیے اپنی فوج پیش کی ہے مگر شیخ یہ سن کر ہنسنے لگے۔ انھوں نے کہا یہ لوگ ہمیشہ فوجیں پیش کیا کرتے ہیں مگر یہ سمجھ کر کہ وہ قبول نہ کی جائیں گی۔ جب سنا چلے گئے تو شیخ نے مجھ سے پرائیویٹ طور پر کہا کہ ہمدی سے صلح کی گفتگو یقیناً قابل عمل ہے مگر شیخ اس میں کچھ حصہ نہ لیں گے جب تک کہ برطانوی حکومت مجھے یا کسی اور معتبر آدمی کو اس پیام و سلام کے لیے مقرر نہ کرے گی۔ تب شیخ اس مشن کو جس میں ایک مسلمان بھی ضرور ہونا چاہیے مصر کے ایک بڑے آدمی سے ملا دیں گے جو شرائط صلح کے متعلق گفتگو کر سکتا ہے۔ خود شیخ یہ نہیں کر سکتے مگر وہ ایسے لوگوں کی طرف راستہ بتا سکتے ہیں جو مشن کا تعارف ہمدی سے کرادیں گے اور اس کو بخیریت وہاں تک پہنچا دیں گے۔ مگر یہ پہلے طے ہونا چاہیے کہ برطانوی حکومت ان لوگوں کی جن کے ذریعہ سے گفتگو ہوگی حفاظت کی ذمہ داری قبول کرے گی یا نہیں تاکہ ان لوگوں کو

۶ جولائی - رنڈلف چرچل سے ملنے انڈیا آفس گیا۔
 انھوں نے کہا کہ مجھے بہت فکر ہے کہ امیر افغانستان کیا چال چل رہے ہیں میں
 نے کہا میں جمال الدین کو پیرس سے بلا لوں گا اور اس معاملہ میں نیز مصر
 کے متعلق اُن سے باتیں کر لی جائیں گی۔ رنڈلف یہ سُن کر بہت خوش ہوئے
 اور کہا وہ ضرور شیخ سے میرے مکان پر ملیں گے۔

شیخ پیرس میں بیٹھے برطانوی سیاست کے مدوجزر کا مطالعہ کر رہے
 تھے۔ اور مصر و سوڈان کے معاملہ میں برطانوی وزارت کے طرز عمل سے
 مایوس ہو چکے تھے۔ انگلستان میں گلیڈسٹن کی وزارت ختم ہو چکی تھی اور نئی
 وزارت میں لارڈ رنڈلف چرچل وزیر ہند بنائے گئے تھے یہ صاحبِ بلنٹ
 کے خاص دوست تھے۔ اس لیے بلنٹ کی اُمیدیں پھر کچھ تازہ ہو گئی تھیں۔
 جب انھوں نے شیخ کو چرچل سے گفتگو کرنے کے لیے لندن مدعو کیا تو شیخ
 نے، ۱۶ جولائی کو بلنٹ کی دعوت کا جواب ایسے الفاظ میں دیا جس سے
 برطانوی سیاست کے متعلق اُن کی بے اعتمادی اور مایوسی صاف صاف
 مترشح ہوتی تھی۔ انھوں نے لکھا کہ -

”میں تو یہ دیکھ رہا ہوں کہ موجودہ وزارت کی حکمت عملی بھی مصر اور
 سوڈان کے معاملہ میں کچھ گزشتہ وزارت کی سی ہے۔ بیٹھے اور خوشگوار وعدوں
 سے بھوک کب رفع ہوتی ہے۔ جہاں تک میں سمجھتا ہوں مصر کا مسئلہ افغانستان
 کے مسئلہ پر منحصر ہے اور افغانستان کا معاملہ تمام تر میرے ہاتھ میں ہے اس
 لیے میں نے تو یہ طے کر لیا ہے کہ آئندہ سہفتہ افغانستان چلا جاؤں اور میرے
 جانے سے انشا اللہ آپ کا مقصد بھی پورا ہو گا عنقریب میں آپ کو اپنی
 کارگزاری سے مطلع کروں گا۔ شرط یہ ہے کہ اُس کو اُس وقت تک اپنے ہی



محمد احمد 'مہدی' سوڈانی

تک رکھے گا جب تک کہ ہم کسی مفید نتیجہ پر نہ پہنچ جائیں۔ مجھے اُمید ہے کہ خط و کتابت کا یہ سلسلہ برابر جاری رہے گا۔ غالباً اسے ختم ہونے میں روانہ ہو جاؤں گا۔“

اس خط کے روانہ کرنے کے بعد ہی شیخ کو بلنٹ کی بیگم صاحبہ کا ایک خط وصول ہوا جس میں انھوں نے شیخ کو بہ اصرار لندن بلایا تھا۔ اس خط کا جواب شیخ نے بلنٹ کو حسب ذیل الفاظ میں دیا۔
 ”۱۷ جولائی یوم جمعہ کو ایک عزیزہ ارسال خدمت کر چکا ہوں۔ جس میں میں نے اپنے عزم و ارادہ سے جناب کو مطلع کر دیا تھا۔ آج ۱۸ جولائی کو آپ کی بیگم صاحبہ کا ایک عنایت نامہ وصول ہوا جس میں مجھ سے فرمائش کی گئی ہے کہ میں پھر لندن آؤں۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میرے آنے سے حقیقتاً کیا فائدہ مرتب ہوگا مفت میں میں آپ کے پاس آؤں اور نتیجہ کچھ بھی نہ نکلے۔ مجھے کچھ فائدہ ہونہ آپ کو۔ ہاں زحمت مجھے اور آپ کو دونوں کو ہو تو اس سے حاصل کیا۔ اور اگر آپ بھی صورت حالات سے ناواقف ہوں اور موجودہ وزارت پر بھی آپ کو اعتماد نہ ہو تو مجھے لکھیے گا تاکہ میں اپنے ارادہ کو عمل میں لاسکوں یعنی افغانستان روانہ ہو جاؤں جیسا کہ اپنے گزشتہ خط میں لکھ چکا ہوں۔“

شیخ کی مایوسی اور کمیدہ خاطری کا اندازہ مندرجہ بالا الفاظ سے ہو سکتا ہے تاہم بلنٹ کے اصرار سے مجبور ہو کر وہ پھر لندن گئے اور زڈلف چرچل اور ڈرامنڈ ولف وغیرہ سے گفتگو کی۔ اس زمانہ کے حالات کا کچھ تہہ بلنٹ کے ”روزنامہ“ کے اندراجات سے چلتا ہے۔

”۲۱ جولائی - مفتی عبدہ اور شیخ پیرس سے لندن آئے.....“

۲۲ جولائی - عبدہ نے میرے ہاں کھانا کھایا کھانے کے بعد یہ بحث چھڑ گئی کہ قرآن مکمل کتاب کی صورت میں حرف بہ حرف نازل ہوا تھا یا اس کے اجزا زبانی بعد کو جمع کر لیے گئے۔ عبدہ کی یہ رائے ہو کہ زبانی فقرات لکھ کر مرتب کئے گئے ہیں.....“

صبح کو رنڈلف چرچل میرے مکان پر شیخ سے ملے۔ رنڈلف چرچل جمال الدین سے بہت اخلاق کے ساتھ ملے وہ دونوں فرانسیسی زبان میں گفتگو کرنے لگے مگر میں نے دیکھا کہ رنڈلف بہت کم فرانسیسی بول سکتے تھے اس لیے میں نے ترجمانی شروع کر دی۔ رنڈلف نے پہلے ہمدی کی موت کے متعلق شیخ سے سوال کیا شیخ نے کہا کہ ان کو یقین نہیں کہ ہمدی کا انتقال ہو گیا ہو۔ لیکن اگر یہ صحیح ہو تو بھی حالات میں کوئی فرق نہیں آتا سوڈانی ہمدی کا جانشین مقرر کر لیں گے رنڈلف نے سوال کیا کہ وہ کون ہوگا۔ شیخ نے کہا کہ عثمان ڈگنا تو نہ ہوگا بلکہ ہمدی کے ساتھیوں میں سے کوئی مذہبی آدمی ہوگا۔ عثمان ڈگنا جنرل ہوگا مگر خلیفہ نہ بنایا جائے گا جانشین کا تقرر بالکل اسی طرح ہوگا جس طرح پیغمبر کے انتقال کے وقت ہوا تھا سب سے زیادہ مذہبی آدمی جانشین بنایا جائے گا.....“

رنڈلف نے افغانستان دروس کے متعلق سوالات کئے شیخ نے کہا کہ۔

”عبدالرحمن اچھے فوجی جنرل ہیں مگر سیاست داں نہیں ہیں لیکن وہ کوئی احمق بھی نہیں ہیں۔ افغانوں کی کثرت ان کے ساتھ ہو مگر ان کے خلاف بغاوتیں کر دینا کچھ مشکل نہیں۔ افغانی سادہ لوح ہوتے ہیں۔ سیاسیات سے ناواقف اور ہر وقت لڑنے کے لیے تیار۔ روس شیر علی

وغیرہ کے ایک درجن لڑکوں میں سے کسی کے ذریعہ سے بغاوت کرا سکتا ہے۔ یہ کام بالکل آسان ہے۔ مگر روسیوں کا افغانستان سے لڑنے کا اس سال ارادہ نہیں بلکہ وہ ان شاہزادوں میں سے کسی سے دوستی کرنا چاہتے ہیں اور ان کے ذریعہ سے بدامنی پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ وہ خود مددگار بن کر انگریزوں کے خلاف لڑیں گے اور کشمیر اور پشاور کے اضلاع کے مینے کا وعدہ کریں گے اگر ہندوستان میں بغاوت ہو جائے۔ افغان ان کی بات پر بھروسہ کریں گے۔

رٹڈلف۔ کیا افغان روسیوں سے زیادہ ہم سے نفرت کرتے ہیں۔
شیخ۔ روسیوں نے افغانیوں کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا ہے مگر انگریز افغانیوں کے خلاف تین لڑائیاں لڑ چکے ہیں۔

رٹڈلف مگر کیا آپ سمجھتے ہیں کہ روسیوں نے اسلام کو ہم سے زیادہ نقصان نہیں پہنچایا؟
شیخ:- روسیوں نے چند چھوٹے ملکوں پر قبضہ کیا جیسے کریمیا سرکاشیا وغیرہ مگر انگریزوں نے دہلی کی سلطنت تباہ کی مصر اور سوڈان پر قبضہ کر لیا۔

رٹڈلف۔ مغلوں کی حکومت کو تو مرہٹوں نے تباہ کیا۔
مرہٹے تو آتے رہے جاتے رہے۔ جس طرح نادر شاہ آیا مگر تم ہندوستان میں جم گئے اور تم نے سلطنت کو تباہ کر دیا۔ روسیوں سے زیادہ تم لوگوں سے نفرت کرنے کے ہندوستانی مسلمانوں کے لیے تین وجوہ ہیں۔

(۱) چونکہ تم نے دہلی کی سلطنت کا خاتمہ کیا۔

(۲) چونکہ تم مساجد کے اماموں اور موزنوں اور محافظوں کو کوی تنخواہ

نہیں دیتے مگر روسی دیتے ہیں اور

(۳) یہ کہ تم نے مذہبی اوقاف کو ختم کر دیا۔

رنڈلف - مگر ہم بعض مساجد وغیرہ کی مرمت تو کراتے ہیں۔

شیخ - صرف اس حالت میں جب کہ وہ خوبصورتی کے لحاظ سے

اچھی ہوں مگر مذہبی تقدس کے لحاظ سے نہیں۔ اور تم فوج میں اعلیٰ عہدے

مسلمانوں کو نہیں دیتے روسی ایسا کرتے ہیں۔

رنڈلف - ہندوستان کی ریاستوں میں بہت سے مسلمان اعلیٰ

عہدوں پر ہیں۔

شیخ - وہ تو ریاستیں ہیں۔ برطانوی حکومت نہیں ہر جو چیز معدہ

میں نہیں گئی وہ ہضم کیونکر ہو گئی (یعنی جب ریاستوں کا الحاق ہی نہیں

کیا گیا تو ان کو برطانوی ہندوستان میں شامل کیونکر سمجھا جاسکتا ہے)

رنڈلف - تو آپ مسلمانوں کے لیے انگلستان کو روس سے زیادہ

خطرناک سمجھتے ہیں۔

شیخ - میں یہ نہیں کہتا مگر میں ماضی کا ذکر کر رہا ہوں۔ انگلستان

نے ہم کو روس سے زیادہ نقصان پہنچایا ہے۔ مگر روس اس وقت زیادہ

خطرناک ہے اگر روسی (پنجبدہ یا ذوالفقار تک کا ذکر نہیں کرتا)

مرد میں پانچ برس بھی رہ گئے تو نہ افغانستان ہوگا نہ ایران ہوگا نہ اناطولیہ

ہوگا نہ ہندوستان ہوگا۔ سب ہضم ہو جائیں گے۔ روسی پنجبدہ وغیرہ کو

چھوڑ بھی دیں تو مرد میں ضرور رہیں گے۔

رنڈلف - یہ سچ ہے مگر ہم آپ کی رائے میں کیا کریں۔

شیخ - آپ کو اسلام سے اتحاد کرنا چاہیے افغانوں سے ایرانیوں سے

ترکوں سے مصریوں سے اور عربوں سے۔ آپ کو چاہیے کہ روسیوں کو

۲۸ جولائی - عہدہ نے بلنٹ کو ان تین افسروں کے نام بتائے جن کو سلا تین پاشا نے رشوت دے کر تھل الکبیر پر اعرابی کو شکست دلوائی تھی۔ ایک علی یوسف ترک تھا، وسطی ڈویژن کا افسر، جو میدان سے ہٹ گئی اور جس نے ویلزلی کی فوج کو راستہ دے دیا اور دوسرا عبدالرحمن حن مصری جو سوار اسکاوٹ کا افسر تھا اور جس نے اعرابی کو انگریزوں کی پیش قدمی کی اطلاع قصداً نہ دی اور تیسرا راعب سید ایک چرکسی۔

۳۰ جولائی - ہم ساڑھے گیارہ بجے جیس اسٹریٹ آئے۔۔۔ جن امور پر خاص طور سے ولف نے جمال الدین سے گفتگو کی وہ یہ سوال تھا کہ ہمدی سلطان کی خلافت کو مانے گا یا نہیں۔ جمال الدین نے کہا یہ ناممکن ہے۔ ہمدی نہ ہمدی کے جانشین اس کو مانیں گے لیکن وہ اس طرح ایک دوسرے کو مان لیں گے کہ جس طرح سلطان مراقب ہیں۔ اگر مصر میں اسلامی حکومت قائم ہو جائے تو اس صورت میں سوڈانیوں سے کوئی خطرہ نہ ہوگا۔ ہمدی کی حکومت مذہبی ہے اور قاہرہ کے علما اس کو مصر پر حملہ نہ کرنے دیں گے۔۔۔۔۔ اس کے بعد تھلیہ مصر کے متعلق بحث ہوتی رہی۔ ولف نے کہا کہ برطانوی دفتر خارجہ کو اچھی طرح معلوم ہے کہ اگر برطانیہ مصر کو خالی کر دے گا تو جرمنی فرانسیسیوں کے قبضہ کو قبول کر لے گا۔ سید نے کہا کہ وہ اس کا یقین نہیں کرتے کہ فرانسیسی مصر پر قبضہ کر لیں گے۔ آخر میں شیخ اور ولف اس ریلے پر متفق ہو گئے کہ اگر انگلستان تھلیہ مصر کی کوئی تاریخ مقرر کر دے گا تو سلطان سے سمجھوتہ کر لیا جائے گا۔ غلامی کے سوال پر جمال الدین نے کہا

کہ بت پرست قبیلوں کو غلام بنانے کا افساد شکل ہو مگر حبشیوں کی گرفتاری اور فروخت کے روکنے پر ہندی آمادہ کیا جاسکتا ہو وہ اس معاملہ کو اور انگلستان و مصر کے تجارتی تعلقات کو طر کر سکتے ہیں سلطان کو مصر کے متعلق معقول سمجھوتہ پر راضی کر دینا مشکل نہ ہوگا اور جمال الدین نے کہا کہ اگر ضرورت ہوگی تو وہ خود قسطنطنیہ چلے جائیں گے۔ ... یہ میری تجویز تھی۔ ... ورنہ سلطان کو اعرابی کی واپسی پر رضامند کرنا مشکل ہوگا۔

بلنٹ کے ”روزنامہ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ جولائی سے اکتوبر تک شیخ لندن میں موجود تھے اور اس زمانہ میں مصر اور سوڈان کے متعلق گفتگو کا سلسلہ بابر ہمارے اہل بیت کے ذریعہ سے ڈرامہ دلف کو اس معاملات کے سبب نے کے لیے منتخب کیا تھا چنانچہ اس کے بعد کی تمام گفت و شنید دلف ہی سے ہوتی رہی۔

ہر اگست۔ دلف نے پورٹسمتھ سے پھرتار دیا کہ وہ جمال الدین سے

ملنا چاہتے ہیں۔

ہر اگست۔ جمال الدین کے ساتھ لندن گیا اور دلف سے طویل گفتگو کی۔ دلف ترکی ایران و افغانستان کے اتحاد کو بہت پسند کرتا ہے مگر کہتا ہے کہ اس معاملہ کے متعلق وہ فی الحال سلطان سے گفتگو نہ کرے گا۔ محض تذکرۂ کچھ کہ سکے گا۔ اس لیے کہ اس قسم کے معاملہ میں گفتگو کرنا سفیر کا کام ہے۔ گفتگو زیادہ تر مصر کے متعلق کی جائے گی۔ دلف کو یہ معلوم کرنے کی بہت فکر ہے کہ سلطان اور ہندی کے درمیان کس طرح سمجھوتہ کرایا جاسکے گا۔ جمال الدین نے کہا کہ فی الحال اس

سوال کو اٹھانے یا اس کا فیصلہ کرانے کی ضرورت نہیں۔ سلطان کو جس بات کی زیادہ فکر ہوگی وہ تخلیہ مصر کی تاریخ کا تعین ہو۔ ولف نے کہا کہ تاریخ کا تعین تو ممکن ہو اور تجویز یہ ہو کہ سلطان سے کہا جائے کہ وہ تخلیہ سے پہلے مصر کے حالات درست کرنے میں مدد کریں۔ اس پر جمال الدین نے کہا کہ یہ سب بہ اطمینان طور ہو جائے گا۔ اور یہ بحث ضروری نہیں کہ عارضی طور پر ترکی فوج مبصر میں رہے گی یا برطانوی۔ اس کے بعد جمال الدین کی ولف کے ساتھ قسطنطنیہ جانے کے متعلق گفتگو ہوتی رہی۔ اصل سوال یہ تھا کہ سلطان اُن کو انگلستان کی پالیسی کا مخالف جانتے ہیں۔ اور جب تک ولف صحیح حالات نہ بتائیں گے وہ یہی سمجھتے رہیں گے کہ جمال الدین ولف کے اغراض کے خلاف کوشش کرنے آئے ہیں۔

..... ولف نے کہا کہ جمال الدین کے ساتھ علانیہ کوئی تعلق ظاہر کرنا ان کے لیے دشواری کا باعث ہوگا۔ پھر نرجس کا سوال تھا میں نے کہا کہ شیخ کو جس قدر رُپی کی ضرورت ہوگی میں دوں گا۔۔۔

۱۳ اگست۔ چرچل کا ایک خط ملا جس کے ساتھ ولف کا ایک تار تھا جس میں لکھا تھا کہ جمال الدین کی قسطنطنیہ میں ضرورت ہو۔۔۔۔۔

۱۴ اگست۔ سید کو لے کر لندن گیا۔ انڈیا آفس میں زڈ ولف سے ملا۔ میں نے اُن سے کہا کہ سید قسطنطنیہ جاتے ہیں مگر وہ یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ ولف سلطان کے کان میں یہ بات ڈال دے کہ اب جمال الدین انگلستان کے مخالف نہیں ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ اُن کے پیچھے سے پہلے ولف گفتگو نہ کریں اور مصر کے سوال کو اسلامی اتحاد کے

سوال سے الگ نہ رکھا جائے۔ زڈلف نے اسی وقت ولف کو ایک تار دیا جس کا مضمون یہ تھا کہ اتوار کو جمال الدین قسطنطنیہ سے روانہ ہوتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سلطان اُن کو انگلستان کا دشمن سمجھتے ہیں اس لیے یہ بات سلطان کے کان میں ڈال دی جائے کہ اب وہ ہمارے دوست ہیں اور شیخ یہ بھی چاہتے ہیں کہ آپ اسلامی اتحاد کے سوال سے علیحدہ کر کے مصر کے سوال کو نہ اٹھائیں۔

میں ابراہیم سے بھی ملا۔ میری تو رائے ہو کہ دونوں فوراً روانہ ہو جائیں۔ اور ولف کے جواب کا انتظار نہ کریں۔ کیا معلوم کہیں رائے بدل جائے اور جب کہ گیند ہمارے سامنے ہے ہم کو جرات کے ساتھ کھیل کھیلنا چاہیے۔ مجھے ڈر ہے کہ کہیں ولف اس تار سے جو شیخ کے اصرار پر دیا گیا ہے گھبرانے لگے اگر میری رائے پر عمل کیا جاتا تو میں یہ چاہتا تھا کہ شیخ بلا شرائط کے روانہ ہو جائیں۔

۱۵ اگست۔ ایک تار سے معلوم ہوا کہ ولف نے اپنی روانگی منگل تک ملتوی کر دی ہے۔ اب جمال الدین ان کے ہمسفر ہو جائینگے۔ جیمس اسٹریٹ میں ایک خط ملا جس کو پڑھ کر سخت حیرت ہوئی۔ وہی ہوا جس کا مجھے اندیشہ تھا، ولف نے جمال الدین کے سفر کے متعلق اپنی رائے بدل دی۔ زڈلف کے سکریٹری کا ایک خط ملا جس کے ساتھ ولف کا ایک تار بھی تھا۔ کہ جمال الدین ابھی روانہ نہ ہوں۔ جب تک میں قسطنطنیہ سے تار نہ دوں۔ میں زڈلف سے بلا۔ اس تار کے بعد اُن کی رائے نہیں کہ جمال الدین روانہ ہوں۔ انہوں اس کا ہے کہ گفتگو کی شروع میں جمال الدین زیادہ مفید ثابت ہوتے مگر

اب کیا کیا جائے۔ سید ابراہیم کے ٹکٹ لے لیے گئے۔ اور میں نے شیخ کو سوپونڈ بھی دیدئے تھے۔ (میرا ہمیشہ یہ خیال رہا کہ اس رائے کی تبدیلی نے دلف کے مشن کو ناکام کیا اور ان کی ناکامی کا بڑا سبب یہی ہو کہ انھوں نے معمولی سیاست کے اصول پر ننگو شروع کی اور سید کی اخلاقی امداد حاصل نہ کی جو قسطنطنیہ میں اور دوسرے مرکزدوں پر خفیہ سوسائٹیوں کے متعلق شیخ سے حاصل ہو سکتی تھی.....

۲۷ اگست - مور کا ایک خط آیا جس میں اس نے مجھے بلایا تھا میں اس سے ملا تو اس نے رنڈلف کے نام دلف کا ایک خط پڑھ کر سنایا جس میں لکھا تھا کہ ان کی پوزیشن اس قدر نازک تھی کہ جمال الدین سے اپنا تعلق ظاہر کرنا مناسب نہیں معلوم ہوا۔ جمال الدین سوڈان میں سلطان کی خلافت کے خلاف ہیں اور اگر دلف ان کو اپنا شریک بناتے تو سلطان شاید یہ سمجھتے تھے کہ سمجھوتہ کی تجویز میں ترک کی خلافت کی مخالفت بھی مضمر ہے۔ اس وجہ سے دلف جمال الدین کا نام لینے کی جرات نہیں کرتے۔ یہ سب لغویت ہے۔ سلطان کی خلافت کا سوال ہی کیوں اٹھایا جائے۔ اور جمال الدین خلافت کے مخالف تو نہیں سمجھے جاتے بلکہ ان کے اخبار میں تو ہمیشہ خلافت کے موافق مضامین نکلتے رہے ہیں۔ سید نے قسطنطنیہ جانے سے انکار کر دیا۔ جب تک کہ دلف ان کو نہ بلائیں اس لیے کہ انھوں نے کہا کہ اگر سلطان ان سے نہ ملے تو ان کے اثرات خراب ہو جائیں گے۔.....

۲۸ اگست - رنڈلف سے جمال الدین کے متعلق باتیں ہوتیں مگر چونکہ جمال الدین دلف کے بلائے بغیر قسطنطنیہ جانے کے لیے تیار نہیں اور دلف بلانا نہیں چاہتا اس لیے اس سوال کو ختم کر دیا گیا۔

۲۴ ستمبر - ابراہیم بے کے پاس اسماعیل جو دت کا ایک خط آیا یہ طر ہوا ہے کہ وہ جائیں گے۔ سلطان نے جمال الدین کے متعلق بھی سنا ہے کہ وہ ایک وزیر سے ملے تھے اور اب ابراہیم کو بلایا ہے تاکہ سب حال معلوم کریں۔ سلطان جمال الدین سے بھی ملنا چاہتے ہیں۔ مگر سید کہتے ہیں کہ وہ سلطان کی دعوت کا انتظار کریں گے۔

۲۵ ستمبر - ابراہیم قسطنطنیہ گئے۔ سید لندن میں فی الحال ٹھہرے ہوئے ہیں۔

۲۶ ستمبر - ابراہیم کا خط آیا ہے سلطان جمال الدین سے مشورہ کرنے کے لیے ایک آدمی بھیج رہے ہیں۔

۲۸ ستمبر - منیف پاشا لندن آئے۔ سید سے اور اُن سے

ملاقات ہوئی

۶ اکتوبر - فرید بے ملنے آئے جمال الدین بھی موجود تھے مگر اُن کی موجودگی میں فرید بے نے کچھ نہیں کہا۔ جب جمال الدین اٹھ گئے تو اُنھوں نے مجھ سے کہا کہ قسطنطنیہ کے حالات یابوس کُن ہیں اور بے چینی اس قدر عام ہے کہ اہم واقعات کے پیدا ہونے کا امکان ہے۔ سلطنت کے ٹکڑے ہو رہے ہیں مگر اب خطرہ ہے کہ ترکی قوم بھی اب ختم ہو جائے گی۔ اگر کوئی سد باب نہ کیا گیا۔ اب ایسے لوگ جن میں (فرید بے) بھی ہیں یہ سمجھتے ہیں کہ مدحت کے دستور کو پھر قائم کرنے کی کوشش کی جائے اور سلطان کے ہاتھ سے اختیارات بحال لیے جائیں۔ موجودہ سلطان میں عمل کی طاقت نہیں ہے مگر اُس نے سارے اختیارات اپنی وزارت میں جذب کر لیے ہیں اور حکومت جاسوسی کے ایک بہت بڑے نظم کے

ماتحت ہو رہی ہے۔ اب بغاوت غیر متوقع نہیں۔ اقتیارات کسی قابل فوجی جنرل کو دیئے جائیں۔ اور سلطان کو معزول کیا جائے۔ اور کوئی شخص تخت پر بٹھایا جائے خواہ وہ خاندان سے ہو یا باہر کا۔ جس وجہ سے لوگ جھجکتے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر قسطنطنیہ میں کوئی بد امنی ہوئی تو روس کو مداخلت کا بھانہ مل جائے گا۔

بسمارک دستوری حکومت کے احیا کی مخالفت کرے گا مگر شاید لارڈ ساسبری خلاف نہ ہوں وہ (فرید ہے) یہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ برطانوی حکومت روسی حکومت کی مداخلت کو روکے گی یا نہیں اور سلطان کا تغیر پسند کرے گی یا نہیں۔ ممکن ہے کہ عبد المجید روس کے پھندے میں پڑ جائے اور اپنی رعایا کے خلاف روسی حفاظت حاصل کرے۔ اس امر کے متعلق کہ انگلستان ترکی میں انقلاب کو پسند کرے گا یا نہیں انھوں نے خواہش کی کہ کسی ذریعہ سے لارڈ ساسبری کے خیالات معلوم کئے جائیں۔

۸ اکتوبر۔ جمال الدین سے قسطنطنیہ کے حالات کے متعلق گفتگو ہوئی اور خلافت کے متعلق بھی اُن کی رائے یہ ہے کہ جہدی یا جہدی کے جانشین یا شریف عون کو سلطان کی جگہ خلیفہ بنایا جائے یا امام سناکو۔ مگر قسطنطنیہ مرکز خلافت نہ رہے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے خود شریف حسین سے کہا تھا کہ خلافت کا دعویٰ کریں مگر حسین نے کہا کہ بغیر فوج کے دعویٰ بیکار ہے اور عربوں کا متحد ہونا مشکل ہے۔ اب جمال الدین پھر مشرق کی طرف جانے کے لیے بے چین ہیں انھوں نے کہا کہ جب تک سلطان مدعو نہ کریں قسطنطنیہ نہ

جاؤں گا۔ میں نے بھی کہا کہ اگر پارلیمنٹ کے انتخاب میں مجھے کامیابی نہ ہوئی تو میں بھی بین میں امام سنا کے پاس جاؤں گا۔ اور خلافت کا علم بلند کیا جائے گا۔ جیسا کہ میرا چار برس پہلے ارادہ تھا۔ ۲۰ اکتوبر۔ رات ہندوستانی نمائندوں کا جلسہ اوکھلے ہال میں ہوا۔ ہم نے جمال الدین سے بھی تقریر کرائی انھوں نے عربی میں تقریر کی راما سوامی اور چند وار کرنے بھی تقریریں کیں

یہ تمام اقتباسات ایک اچھا عکس ہیں جمال الدین کے خیالات ارادوں اور بساط سیاست پر اُن کی نقل و حرکت کا۔ نیز یہ اقتباسات اپنے اندر اس زمانہ کے برطانوی سیاست کی ایک دل چسپ جھلک رکھتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں روس کے متعلق برطانوی مدبرین کے اندیشے بہت بڑھتے جاتے تھے اور شیخ بھی اپنی طرف سے اُن اندیشوں میں اضافہ کرتے رہتے تھے۔ افغانستان کی طرف روسی پیش قدمی نے کچھ تو یوں ہی برطانوی دفتر خارجہ کو متروک کر رکھا تھا اور کچھ شیخ بھی اُس خطرہ کی طرف بار بار اشارے کر کے دلوں میں خوف پیدا کرنا چاہتے تھے۔ اگرچہ افغانستان بہ ظاہر انگریزوں کا حلیف تھا حتیٰ کہ بغیر ان کی وساطت کے کسی غیر سلطنت سے سیاسی تعلقات بھی نہ پیدا کر سکتا تھا۔ لیکن روسی خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لیے اس کی حیثیت بہت کم تھی۔ پنجابہ پر جہاں افغانی فوجیں قابض تھیں دفعتاً روسی فوج نے حملہ کیا اور افغانی فوج کو وہاں سے نکال کر روسی جھنڈا نصب کر دیا۔ اس

سے پہلے روسی فوج کا آخری مرکز مرو افغانی سرحد سے دوسو میل کے فاصلہ پر تھا مگر پنجہ پر روسی فوج افغانستان سے صرف پچاس میل رہ گئی اس لیے قدرتاً پنجہ پر روسی قبضہ ایک زہر ملا کا نسا تھا۔ جو برطانوی مدبرین کے دلوں میں کھٹک رہا تھا۔ وہ روس کی اس چال کا کوئی نیا ”توڑ“ تلاش کر رہے تھے۔ تجویز زیر غور یہ تھی کہ انگریز مصر و سوڈان سے اس شرط پر اپنی فوج واپس بلا لیں کہ ترکی ایران و افغانستان روس کے خلاف برطانیہ سے متحد ہو جانے کا وعدہ کریں۔ گویا ایک طرف تو روس کے مقابلہ پر افغانستان کو کھڑا کر دیا جائے اور دوسری طرف روسی سرحد پر ایران اور ترکی کا زور ڈلوایا جائے اس طرح دونوں طرف روس کو متوجہ کر کے ہندوستان کی طرف سے اُس کی توجہ ہٹا دی جائے۔ غالباً بلنٹ کی تحریک پر یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ ترکی و افغانستان وغیرہ سے معاملات حل کرنے کے لیے شیخ کو واسطہ بنایا جائے اور اُن کے اثر و نفوذ سے کام لے کر روس کے خطرہ کا ازالہ کیا جائے۔ شیخ کا اثر اُس وقت افغانستان میں بہت کم تھا اور قراین یہ ہیں کہ امیر عبدالرحمن خاں شیخ کے سیاسی مسلک سے بالکل متاثر نہ تھے۔ تاہم شیخ برطانوی حکومت پر یہ ظاہر کرتے رہے کہ افغانستان میں اُن کی کوشش بار آور ہو سکتی ہو۔ اصل یہ ہے کہ شیخ مصر کی آزادی کی خاطر برطانوی وزارت خارجہ سے متفق ہو گئے تھے اور یہ سمجھ کر کہ روسی خطرہ کا خیال انگریزوں کو بہت ستا رہا ہو وہ اس خطرہ کی اہمیت کو ہر موقع پر برطانوی مدبرین کے سامنے رکھ دیتے تھے۔ جب انھوں نے دیکھا کہ ہندوستان کی طرف روسی پیش قدمی کا

سد باب کرنے کے لیے انگریز مصر کے قبضہ سے دست بردار ہو کر ترکی کو اپنا حلیف بنانا چاہتے ہیں تو وہ فوراً کوشش کرنے کے لیے تیار ہو گئے لیکن آخر وقت پر معلوم ہوتا ہے کہ ڈرمنڈ ولف کو یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں شیخ قسطنطنیہ میں پہنچ کر سلطان کی مطلقیت اور شہنشاہیت کے متعلق کوئی ایسی بات نہ کہہ بیٹھیں کہ سلطان بدظن ہو جائیں اور اصل معاملہ بار آور نہ ہو سکے۔ اُس وقت قسطنطنیہ میں قوم پرستوں کی جماعت سلطان کے خلاف اور دستور حاصل کرنے کے لیے خفیہ کوششیں کر رہی تھی اور ولف کو یہ خیال ہوا ہوگا کہ کہیں شیخ بجائے اس کی امداد کرنے کے قسطنطنیہ پہنچ کر قوم پرستوں کی سازشوں میں شریک نہ ہو جائیں۔ بہر حال اس کے خیالات جو کچھ بھی ہوں عین وقت پر ولف کے انکار نے شیخ کو بہت برہم کر دیا۔ چنانچہ شیخ نے ارادہ کر لیا کہ برطانوی سیاست کی اندرونی ریشہ دوانیوں سے الگ رہ کر وہ اپنا راستہ اختیار کریں گے اور جیسا کہ وہ بلٹ کو بتا چکے تھے ان کا ارادہ تھا کہ انگریزوں کے خلاف روس افغانستان اور ترکی کو کسی طرح متحد کر دیا جائے۔ روس میں زیادہ تر کانکوش کے ذریعہ سے وہ اپنی تجویز کو کامیاب بنانا چاہتے تھے معلوم

۵۔ (۱۸۷۷ء تا ۱۸۸۱ء) روسی افسانہ نویس جس کو اُس زمانہ کی روسی سیاسیات میں بہت دخل تھا اور جو اعلیٰ روسی طبقتوں میں بہت با اثر کہا جاتا تھا ماسکویں پیدا ہوا۔ اصلاحات کا حامی تھا اور عرصہ تک کوشش کرتا رہا کہ روسی حکومت آئینی اصلاحات نافذ کرے لیکن جب تک میں ہبلٹ اور سوشلسٹ فرقوں کا زور زیادہ شروع ہوا تو اُس نے اپنی تحریک کو ملتوی کر دیا۔ اور شاہی اقتدار کا معاون ہو گیا ۱۸۶۳ء سے ۱۸۸۱ء تک روس کے تہوار اخبار ماسکو گزٹ کا ایڈیٹر تھا شیخ سے اُس کے تعلقات دوستانہ تھے۔

ہوتا ہے کہ پہلے براہِ راست افغانستان جا کر کوشش کرنے کے بجائے انھوں نے یہ بہتر سمجھا کہ اول روس جاتیں اور پھر وہاں سے افغانستان۔ چنانچہ شیخ یہ منصوبہ لے کر آخر ۱۸۸۵ء میں انگلستان روانہ ہوئے۔

اس موقع پر بیجا نہ ہوگا اگر ہم عروۃ الوثقیٰ کے صفحات سے روس و ایران و افغانستان کے مسائل پر شیخ کے خیالات کا ایک عکس پیش کر دیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ وہ کس طرح برطانوی مدبرین کو روس کی پیش قدمی اہل ہند کی بددلی اور افغانیوں کی سیاست سے متاثر کرنے کی کوشش کر رہے تھے۔ عروۃ الوثقیٰ کی اشاعت مورخہ اکتوبر ۱۸۸۵ء میں انھوں نے ایران و افغانستان کے عنوان سے لکھا کہ:-

«لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ

الْبَيِّنَاتُ طُغْيَانًا كَبَلَتْ لَهُمْ عَدَاةَ غَيْبٍ عَظِيمٍ»

ہندوستان پر روسی حملہ عنقریب ہوا چاہتا ہے۔ انگریزوں کی سیاست اور حرص پر یورپ کی سلطنتوں میں تقریریں کی جاتی ہیں جن سے روس کو اس کے مقاصد میں تقویت پہنچتی ہے اور اس کے لیے اسباب مفید پیدا ہوتے ہیں اور اس کے ہندوستان سے قریب پہنچنے کی مدت کم ہوتی جاتی ہے۔ یہ ڈھنگ ہے سیاست کا۔ کیا اچھا ہو اگر اس وقت سفارت ایران امارت افغانستان کے ساتھ متحد ہو جائے تو ان دونوں کے لیے اس اتحاد میں بہت فواید ہیں۔ اگرچہ اہل ہند کی انگریزوں سے نفرت روس کے لیے مفید ہوگی مگر اس کے راستہ میں بہت سی مشکلات ہیں جن کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور وہ مشکلات ایران و افغانستان کی موالات ہی سے رفع ہو سکتی ہیں۔ روس ان راستوں سے ناواقف

ہی۔ اُس کو امرائے ہند کے ساتھ مواصلت کی ضرورت ہی۔ اس طرح کہ وہ (روس) اہل ہند کی ضرورت کے موقعوں پر اُن کی مدد کرے اور اُن کی خواہشات پوری کرے اور اس مقصد کو حاصل کرنے کا کوئی راستہ ایرانیوں اور افغانیوں کے اتحاد کے علاوہ نہیں ہی۔ وہ ایسا اتحاد ہو کہ دونوں جنگ اور صلح میں شریک رہیں۔ روس کے لیے آسان نہیں ہی کہ وہ ہندوستان پر حملہ کرنے کے لیے ایران و افغانستان سے مدد حاصل کر سکے الا اس صورت میں کہ وہ ان دونوں کو اپنا شریک بنائے اور مالِ غنیمت اور نفع میں حصہ دینے کا وعدہ کرے۔ اگر یہ نہ ہوگا تو روس کے مقاصد میں بلاشبہ بڑی رکاوٹ پیدا ہو جائے گی۔

روس کے لیے کیونکر ممکن ہوگا کہ بغیر رہنمائی کے وہ ہندوستان کے راستوں پر جہاں شیروں کے جنگل ہیں بہ آسانی جاسکے۔ کیونکر ممکن ہوگا کہ وہ تنگ گزر گاہوں سے بغیر دوسروں کی امداد حاصل کئے گزر سکے روس اس معاملہ کی مشکلات سے ناواقف نہیں ہی اور وہ جانتا ہی کہ ایک بڑی قوم کا (انگریزوں کا) اس ملک سے ہٹا دینا جہاں وہ ساہا سال سے جمی ہوئی ہی اور رتبہ اور افتخار حاصل کر چکی ہی بہت بڑا کام ہی اور اُس کے لیے ضرورت ہی بہت سے مددگاروں اور بہی خواہوں کی۔ روس کے سامنے سوائے افغانستان اور ایران کے کوئی نہیں جس سے وہ امداد حاصل کر سکے۔ یہ حکمت عملی صحیح نہ ہوگی کہ روس ان دونوں کو الگ کر کے ہندوستان کی فتح کے منافع تنہا خود حاصل کرنا چاہے جب کہ وہ خود ابوابِ ہند کو محض تجارت کے لیے

فتح کرنا چاہتا ہے۔ افغانیوں پر لازم ہے کہ اس معاملہ میں اپنے عظیم الشان فوائد کو وہ عقل رشید اور فکر سدید کے ساتھ دیکھیں اور اپنی آنکھیں کھولیں اور ایرانی بھائیوں کی طرف اتحاد اور اتفاق کی غرض سے نہیں۔ درحقیقت ان دونوں کے درمیان کوئی بات ایسی نہیں جس کی بنا پر اختلاف کو حق بجانب کہا جائے۔ دونوں کی اصل ایک ہے اور دونوں ایک ہی رشتہ میں منسلک ہیں اور وہ بہترین رشتہ ہے یعنی دین اسلام۔ ان کو سمجھ لینا چاہیے کہ ایسے وقت میں ان کا باہم اختلاف نہ صرف اُن کے اور ان کے ایرانی بھائیوں کے لیے ضرر رساں ہوگا بلکہ تمام مذہبی بھائیوں کو سخت مضرت پہنچے گی۔ پس ایرانیوں اور افغانیوں پر لازم ہے کہ اپنے جنسی رشتہ کو دیکھیں اور اپنے مذہب کے فروعی اختلاف کو کلمہ اسلام کی بے عزتی اور رشتہ اتحاد کے ٹوٹنے کا سبب نہ بنائیں۔ اس لیے کہ یہ عقل کے خلاف بات ہے کہ جزو کے اختلاف کی وجہ سے کل کو کمزور کر دیا جائے۔

میرے خیال میں دونوں فریق جانتے ہیں کہ اُن کا باہمی اختلاف ہی ان پر مصیبت لایا ہے۔ گزشتہ زمانہ کے بعض سیاست دانوں نے اس فروعی اختلاف کو تفرقہ پیدا کرنے کے لیے استعمال کیا تھا اور اپنی اس تخم ریزی سے انھوں نے منافع بھی حاصل کئے۔ لیکن اب اس درخت سے سوائے ہلاکت اور فساد کے کوئی پھل نہیں مل سکتا۔ اور میرے خیال کسی عقلمند انسان پر مخفی نہیں۔

افغانیوں کے لیے اس وقت ہرگز جائز نہیں ہے کہ وہ فروعی اختلاف کو لے کر کھڑے ہوں۔ ان کو تو اب وحدت اصلی کی طرف بڑھنا چاہیے

اس لیے کہ خطرات نے اُن کو ہر طرف سے گھیر لیا ہے اور ان کے لیے نجات کا کوئی راستہ نہیں سوائے ایرانی بھائیوں سے نجات حاصل کرنے کے۔ یہ وقت بہت قابلِ قدر وقت ہے اور اس فرصت کو غنیمت سمجھنا چاہیے اور افغانیوں کے لئے اس معاملہ میں عذر کی کوئی گنجائش نہیں۔ خصوصاً ایسے وقت میں جب کہ سلطنتِ ایران کی صدارت کا ایسا بڑا عظیم القدر رفیع الشان واسع العرفان شخص والی ہوا ہے جو وحدت کی حالت دیکھ کر کثرت کی حالت کا اندازہ کر لیتا ہے جو مناسب موقع پا کر کام کرنے سے نہیں رکتا ہے اور وہ ایسا شخص ہے کہ اس کو تفرقہ کے مظاہرے اتحاد کے مقاصد سے بے نیاز نہیں کرتے۔ وہ ایک چیز سے بہت سی چیزیں سمجھ لیتا ہے اتحاد اس کا مشرب ہے۔ اور امتلاف اس کا مذہب ہے۔ میرے خیال میں تو وہ ہر ایرانی کے لیے ایک رحم کرنے والا باپ ہے۔ وہ ان کے کلمہ کو جمع کرنے کی ہمیشہ کوشش کرتا ہے اور کبھی اختلافِ مذہب اور فردی تفرقہ کا خیال نہیں کرتا جس جماعت کو وہ اپنے ساتھ شامل کرتا ہے وہ اس کا بہت لحاظ کرتا ہے اس لئے افغانیوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے ایرانی بھائیوں کو حلف دینے کے لیے اپنے ہاتھ بڑھائیں اور اس فرصت کو ضائع نہ کریں۔ دونوں فریقوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے اتحاد و اتفاق کو اپنے وطن کی شہر سپاہ بنالیں اور اپنے دشمنوں کو ذلیل کرنے کا آلہ کار۔ اور اپنے شہریوں کو عافیت و امن کا ذمہ دار بنائیں۔ بلاشبہ اس طرح وہ شرفِ عظیم اور ہمیشہ قائم رہنے والی عزت حاصل کر سکیں گے۔“

پھر ۱۶ اکتوبر ۱۸۵۷ء کی اشاعت میں شیخ نے دہرطانیہ رس

اور اسلامی ممالک کے مسائل پر اس طرح اپنے احساسات ظاہر کئے کہ۔
 ”تمام یورپ کی سلطنتیں اپنے حقوق کا مطالبہ کرنے کے لیے
 کھڑی ہو گئی ہیں اور مصر کے متعلق اپنے وعدوں کا ایفا چاہتی ہیں۔
 خصوصاً فرانس اور جرمنی۔ ان میں سے ہر ایک انگریزوں سے مطالبہ
 کر رہا ہے کہ مصر کے متعلق وہ اپنے وعدے پورے کریں اور اُن
 وعدوں پر حجت قائم کرتے ہیں مختلف صورتوں سے اور متعدد
 طریقوں سے۔

محمد احمد اور اُن کے پیرووں نے اپنے زراعتی کاموں سے فرصت پا کر اب اپنے ذخائر کو تیار کر لیا ہو اور بہت بڑے لشکر جمع کئے ہیں اور وہ دوصد اور ہربر کے اطراف کا قصد کر رہے ہیں۔ آخری خبریں اطلاع دیتی ہیں کہ انھوں نے اپنے دونوں لشکروں کو دونوں طرف بھیجا ہو۔ ایک صحرا کی طرف سے حملہ کرے گا اور دوسرا خط نیل پر۔

اور اہل ہند بھی اپنے حکام سے برگشتہ ہو گئے ہیں اور باوجود اپنی ظاہری عاجزی کے بددلی اور دل کا کینہ انگریزوں کے خلاف ظاہر کرنے لگے ہیں۔ خصوصاً والیان ریاست کی طرف سے جو انگریزی حکومت کے حملہ کا اندیشہ کر رہے ہیں انگریز بہت غیر مطمئن اور پریشان ہیں اور وہ اپنے ارادوں پر اس قدر مستحکم ہو گئے ہیں کہ انھوں نے چند لوگوں کو سرخس - مرو - عشق آباد بھیجا۔ تاکہ ان کی طرف سے یہ لوگ روس کے ساتھ اخلاص اور ہمدردی کا اظہار کریں اور انگریزوں سے چٹکارا حاصل کرنے کی خواہش کو بھی روسیوں پر ظاہر

کر دیں۔ ان تمام واقعات نے انگریز سیاست دانوں کے خیالات میں سخت پریشانی اور کھلبلی مچا دی ہے.....

انگریز شاید یہ سمجھتے ہیں کہ وہ اپنی اس تمسخر انگیز پالیسی کے ساتھ دوسری سلطنتوں سے کھیلنے رہیں گے۔ دوسری طرف وہ اپنی اور اپنی قوم کے اسلحہ کو تیار کر رہے ہیں اور اس طرح دوسروں کو دھوکہ دے کر اپنے اندیشوں اور وہموں کو طفلانہ طریق پر مٹانا چاہتے ہیں۔ اس پالیسی کو ممالک ہند میں وہ اپنی سیاست کی بنیاد سمجھتے ہیں اور اس پر لارڈ ڈفرن نے ممالک ہند کے حفاظت کے لئے بھروسہ کیا، یہ ڈفرن وہ ہے جس نے مصر میں فساد برپا کیا ہے۔ جب وہ مصر میں فساد برپا کر چکا تو اس کو ہندوستان پر حکمران بنایا گیا۔ بلفاسٹ میں تقریر کرتے ہوئے ڈفرن نے کہا کہ ”میں اپنے کو سعید سمجھتا ہوں اس لیے کہ مجھے موسیو جیرس روسی وزیر خارجہ کے متعلق واقفیت حاصل ہے“ اس کے بعد ڈفرن نے اپنی تقریر میں موسیو جیرس کی بہت تعریف کی اور کہا کہ میں موسیو جیرس کے دل میں انگریز اور روس کے درمیان صلح اور امن قائم کرنے کی سچی خواہش اور رغبت پاتا ہوں“ اخبار المومیریاں دو بلٹیک نے تو روس کو لارڈ موصوف کی اس نئی پالیسی پر مبارک باد دیتے ہوئے لکھا کہ باوجودیکہ لارڈ موصوف معاہدہ کا بہت خیال رکھتے ہیں لیکن حال یہ ہے کہ دوسری طرف افغانستان کے شمال میں جنگ ہو رہی ہے اور یہ سب باتیں انگلستان کے لوگوں اور ہندوستانیوں کو دھوکہ دینے کے لیے کہی جاتی ہیں بعض اوقات خود لارڈ ڈفرن اپنے نفس کو بھی دھوکا دیتے ہیں.....

روس ایک قدم بھی مشرق کی طرف نہیں بڑھتا مگر ہندوستان پر قبضہ کرنے کے لیے۔ اور اس کا کوئی قدم اپنے کسی نہ کسی وعدے کو شکست کئے بغیر نہیں بڑھتا۔ اگر وزیر روس نے پھر اس دفعہ لارڈ ڈفرن سے کوئی وعدہ کیا تو یہ حلف بھی گزرے ہوئے اور توڑے ہوئے وعدوں سے کچھ مختلف نہ ہوگا۔ ذاتی محبت اور تعلقات کا سیاسیات میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اور ذاتی تعلقات پر بھروسہ کرنا انگریزوں کی بد عقلی اور کمزوری کی دلیل ہے۔

سبحان اللہ روس نے تو باب ہند (سرخس) پر قبضہ کر لیا اس کی شہرت ان اطراف میں پھیل گئی۔ اہل سرخس کے دل اس کی طرف مایل ہیں۔ نہ وہ انگریزوں سے ڈرتا ہے نہ اپنی رفتار کم کرتا ہے۔ تو پھر آج کے دن کے بعد انگریز کیوں خطرہ محسوس کریں گے۔ یہاں تک کہ روس پنجاب میں نازل نہ ہو جائے یا نہر سندھ سے گزر نہ جائے ... روس کے بڑھنے کی یہی حالت وہی تو مشرق میں برطانوی قبضہ کم ہوتا جائے گا اور برطانوی طاقت کو گرہن لگ جائے گا۔ قضا و قدر کا فیصلہ تو صادر ہو چکا ہے اور کہ دیا گیا ہے کہ ”بَعْدَ الْقَوَمِ الظَّالِمِينَ“

مسلمانانِ بلخ و بخارا کے تعلقات شیخ کے ساتھ عقیدت مندانہ روس تھے اور غالباً ازہر کے ذریعہ سے شیخ کی شہرت وہاں تک پہنچی تھی مگر اس تمام کھیل کا جو شیخ کھیلنا چاہتے تھے ایک جہرہ بہت کمزور تھا یعنی امیر عبدالرحمن خاں۔ امیر عبدالرحمن خاں نہ صرف

شیخ کے سیاسی مسلک سے متفق نہ تھے بلکہ اُن کی سیاست کا رخ شیخ کی تجاویز سے بالکل مختلف تھا اور وہ روس اور انگلستان دونوں سے اپنے تعلقات قائم رکھ کر ان دور قیہوں کی رقابت سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے اور کسی طرح اس کے لیے تیار نہ تھے کہ ان دونوں میں سے کسی سے بھی بگڑیں۔ اس لیے شیخ کا یہ سفر کچھ زیادہ نتیجہ خیز ثابت نہیں ہوا۔ نیز اس سفر کے کچھ زیادہ حالات بھی معلوم نہیں۔ تاہم شیخ کی زندگی کا یہ زمانہ بہت طوفانی تھا اور ان کے اس سفر روس اور مقاصد سفر کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ اُن کے "دریائے بتیابی" کی یہ بھی صرف "ایک موج خون" تھی۔

متضاد روایتوں اور مختلف بیانات کی وجہ سے ان کی زندگی کے واقعات کی زنجیر پھر اس جگہ الجھ گئی ہے اور ان کے سفر و حضر کے صحیح راستے تاریخی اور واقعات سب مشتبہ ہو گئے ہیں۔ کب گئے، کس راستے سے گئے، کتنے عرصہ قیام کیا؟ یہ سب مشتبہ ہے۔ سوائے اس امر کے کہ وہ لندن و پیرس سے روانہ ہو کر روس گئے ضرور۔

اس زمانہ میں روسی مسلمانوں کے حالات بہت خراب ہو چکے تھے۔ زار کی حکومت میں اسلامی آبادی ایک کروڑ چالیس لاکھ کے قریب تھی۔ ۲۹ روسی صوبوں میں ۵ ہزار کے قریب اسلامی مکاتب و مساجد تھیں اور ۸ ہزار کے قریب علما اور مدرسین تھے۔ مذہبی تعلیم کا بہت بڑا مرکز بخارا تھا۔ کم و بیش ایک صدی ان مسلمانوں پر ایسی گزر چکی تھی جب کہ زار کی ٹھنڈا ہیت نے ان پر ہر قسم کا ظلم و

ستم روا رکھا تھا حتیٰ کہ ان کے حقوق عام روسی رعایا کے حقوق سے بھی کم تھے مگر یہی ظلم و ستم تھا جس نے ان کے مردہ جسموں میں زندگی کی حرارت کو قائم رکھا بلکہ ان کے اندر ان کی مظلومیت نے ایک خاص قومی تحریک پیدا کر دی تھی۔ انیسویں صدی کے شروع میں انھوں نے دوسرے اسلامی ممالک خصوصاً ترکی سے تعلقات پیدا کرنے شروع کر دیے تھے ان کا ایک اخبار ترجمان باوجود حکومت کی ممانعت کے کثیر تعداد میں شائع ہوتا تھا اور کریمیا، کوہ قاف سائبیریا ترکستان و چین میں بہت دلچسپی کے ساتھ پڑھا جاتا تھا جس قدر حکومت کی تعدی بڑھتی تھی اسی قدر روسی مسلمانوں کی قومی تحریکات بھی قوی ہوتی جاتی تھیں۔ انیسویں صدی کے شروع میں انھوں نے ایک عرضداشت زار اور سلطان ترکی کی خدمت میں پیش کی جس میں ان مذہبی مصائب کا ذکر کیا گیا تھا جو حکومت کی سختی کی وجہ سے روسی مسلمانوں کو پیش آرہے تھے۔ پروفیسر ونیبری نے اپنی ایک کتاب میں ان مظالم کے حالات تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں۔ اور اس سلسلہ میں اس کا بھی ذکر کیا ہو کہ روسی مسلمان تحریک اتحاد سے متاثر ہونے لگے تھے۔

بہر حال شیخ جس زمانہ میں وہاں پہنچے وہ زمانہ روسی مسلمانوں کے لیے سخت ابتلا کا زمانہ تھا۔ شیخ کے بعض شاگردوں کے بیان سے واضح ہوتا ہو کہ اپنے دورانِ قیام میں شیخ نے مسئلہ سیاسیات مسلمانان و حکومتِ روسیہ کے متعلق ارکانِ حکومت سے تبادلہٴ خیالات کیا۔

اُس وقت تک روس میں قرآن مجید اور مسلمانوں کی مذہبی کتابوں کی اشاعت بھی ممنوع تھی اور کہا جاتا ہے کہ شیخ ہی کی کوشش سے یہ ممانعت منسوخ ہوئی۔

اس دفعہ روس میں شیخ کا قیام ایک سال سے زیادہ نہیں رہا۔ اور وہاں سے شیخ اپنے منصوبوں میں ناکام ہو کر پھر یورپ کی طرف لوٹے۔ کہا جاتا ہے کہ وہ روس سے براہِ وسطِ ایشیا اور افغانستان بھی گئے مگر اس کی کوئی شہادت موجود نہیں ہے۔ بہر حال اب ان کا رخ ایران اور ترکی کی طرف تھا۔ اور بظاہر روس اور افغانستان سے اُن کی دل چسپی ختم ہو رہی تھی۔

۱۸۸۷ء کے آخر یا ۱۸۸۶ء کے شروع میں شیخ روس سے واپس **بوشر** آئے۔ اور غالباً پیرس ہوتے ہوئے بوشر چلے گئے۔ مرزا محمد علی خاں سریر السلطنت (پسر حاجی خان مرحوم وزیرِ مسقط) نے رسالہ کاوہ (برلن) کے شمارہ ۵ نمبر مورخہ ستمبر ۱۹۱۲ء میں شیخ کے قیام بوشر کا ذکر کیا ہے۔ مرزا احمد علی خاں لکھتے ہیں کہ شعبان ۱۳۳۰ھ ہجری میں شیخ بوشر تشریف لائے اور ان کے والد مرحوم کے جہان رہے۔

"اس عرصہ میں میری تعلیم و تربیت سید صاحب کے سپرد رہی۔ میری عمر بارہ سال کی تھی اور مجھے علومِ جدیدہ کا درس دیا جاتا تھا۔ میرے لیے سید صاحب نے جو کتابیں منتخب فرمائی تھیں۔ ان میں کتاب جغرافیہ و ہیئت مولفہ مرزا عبد القادر نجم الملک مرحوم۔ سیرت
۱۱۴ھ - مطابق جون ۱۸۸۷ء۔

نیولین مطبوعہ پیرس اور ترجمہ گلستانِ سعدی مطبوعہ مصر و کتاب کلیدہ
دو منہ مطبوعہ ممبئی - خصوصیت کے ساتھ قابلِ ذکر ہیں - یہ سب کتابیں
سید صاحب نے اپنے کتب خانہ سے غایت فرمائی تھیں
سید صاحب نے نسخہ التاریخ پڑھنے سے منع فرمایا تھا - حاجی نجم الدولہ
کی کتاب ختم کرنے پر سید صاحب نے ایک چھوٹا سا کمرۂ ارض مجھے ہدیہ
فرمایا تھا مرزا نصر اللہ اصفہانی اور فرصت شیرازی (مرزا نصیر حسین شیرازی
فرصت الدولہ) ان کے قیام بوشہر کے زمانہ میں ان سے بہت ارتباط
رکھتے تھے - سید صاحب تقریباً تین ماہ یہاں رہے اور اس کے بعد
ماہ ذیقعدہ میں محمد حسن خاں اعتماد السلطنت نے شاہ کی طرف سے سید
صاحب کی خدمت میں ایک نامہ بھیجا - اور طہران آنے کی دعوت دی
چنانچہ سید صاحب اسی مہینہ میں خسرو نامی غلام کو ہمراہ لے کر طہران
تشریف لے گئے ۵

شیراز و اصفہان ہوتے ہوئے شیخ آخوند خاں میں وارد طہران
ایران ہوئے مرزا لطف اللہ شیخ کے ایران آنے کا سال یوں لکھتا ہے -
"ظل السلطان نے شیخ کے اصفہان پہنچنے کی اطلاع بذریعہ تار
دربار ایران کو دی اور شیخ سے درخواست کی کہ وہ دس دن ان کے
مہمان رہیں - جب تک وہ اصفہان میں رہے ظل السلطان کو معارف
انتظام و عدالت سمجھاتے رہے - دس دن بعد اصفہان سے طہران
روانہ ہوئے ۶

سہام السلطنت مصطفیٰ قلی خاں نے جو اُس وقت حاکم بزدو
کاشان تھے شیخ کی مہانداری کی اور اپنے چند آدمی اُن کی خدمت



ناصرالدین شاه قاجار

پیدائش ۱۷ جولائی ۱۸۳۱ع، تخت شیمی ۱۷ ستمبر ۱۸۴۸ع،
قتل یکم مئی ۱۸۹۶ع

کے لیے ساتھ کر دیئے۔ ۲۲ ربیع الثانی ۱۰۸۷ھ ہجری کو شیخ طہران پہنچے۔ اور حاج محمد حسن امین الضرب کے ہمارے ہوئے۔ طہران میں حکومت کی جانب سے اُن کا شاندار استقبال کیا گیا۔

”چون بطہران واصل شد بصورت بسیار اہتمام استقبال کردہ شدند۔“

شاہ سے شیخ کی پہلی ملاقات کے متعلق آقا سید حسن خاں نے اپنے بیان میں جس کو مرزا لطف اللہ نے اپنی کتاب میں بجنسہ چھاپا ہے ایک خوب لطیفہ لکھا ہے۔

”اعلیٰ حضرت فرمودند۔ از من چہ می خواہی۔ سید گفت ”دگوش!“

شاہ از جرات او متعجب شد“

لطف اللہ خاں اس ملاقات کا حال اس طرح لکھتے ہیں کہ

”ناصر الدین خاں در روز ملاقات بہ سیدی گویند از اس کہ دعوت مارا اجابت و متحمل مسافرت بہ ایران شدہ آید دشما را ملاقات نمودم بسیار خوش و قلم و حضرت شما بہ ہر بابیہ کہ می باشد من شمار می شناسیم“

مرزا لطف اللہ نے اس گفتگو کو لفظاً لفظاً نقل کیا ہے اور اس میں شیخ کی زبان سے یہ بھی کہلوا یا ہے کہ ”بلے ایرانی واسد ابادی ہستم“

مرزا لطف اللہ موقعہ ہو یا نہ ہو ہر جگہ شیخ کے ایرانی ہونے کی بحث کو ضرور ٹھونس دیتے ہیں۔ اول تو یہ ممکن نہیں ہے کہ شاہ اور شیخ کی گفتگو لفظاً لفظاً مرزا نے سنی ہو۔ اور اس کو یاد رکھا ہو اور نہ یہ قرین قیاس ہے کہ شیخ نے ایک نوجوان لڑکے سے وہ گفتگو بیان کی

۵۔ - جریدہ مصورہ استانبول۔

ہوا اور نہ خود مرزا یہ لکھتے ہیں کہ شیخ نے یہ گفتگو اُن سے بیان کی تھی یا اس وقت انھوں نے شیخ کے مفصل بیان کو قلمبند کر لیا تھا۔ بہر حال جس قدر واقعات معلوم ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دفعہ ایران میں شیخ کے زیادہ قیام کی کوئی صورت پیدا نہیں ہوئی بلکہ بہت جلد ایسے حالات پیدا ہو گئے کہ شیخ کو ایران سے رخصت ہونا پڑا۔ ان اسباب کے متعلق مختلف بیانات ہمارے سامنے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ شاہ نے شیخ سے خواہش کی کہ وہ نظم حکومت میں اصلاحات تجویز کریں لیکن جب شیخ نے کچھ تجاویز پیش کیں تو وہ نہ صرف شاہ کے منشا کے خلاف تھیں بلکہ تمام امرا اور اراکین سلطنت بھی اُن تجاویز کو دیکھ کر بہت ناخوش ہوئے اس لیے کہ نہ تو شاہ اور نہ اُس کے درباری کسی ایسی تجویز کو پسند کر سکتے تھے جو شاہی اقتدار کو کمزور کرنے والی ہوتی اس لیے کہ تمام امرا و وزرا کے ذاتی فواید اسی اقتدار سے وابستہ تھے۔ غالباً شیخ کی طرف شاہ نے زیادہ تر اس وجہ سے توجہ کی تھی کہ شاہ روس کی زبردستیوں سے تنگ آ گیا تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ چونکہ شیخ کے اثرات روس میں کافی ہیں وہ کوئی سمجھوتہ کر سکیں گے لیکن بعد کو شیخ کے یہی اثرات شاہ کی بدگمانی کا باعث ہو گئے۔ وہ واقعہ یوں ہے کہ جس زمانہ میں شیخ طہران آئے تھے۔ شاہ نے اتفاقاً گیلان کا سفر اختیار کیا لیکن موسم سرما کی شدت سے مجبور ہو کر قزوین لوٹ آیا۔ طہران میں شاہ کی غیر حاضری کے زمانہ میں شیخ نے حسب عادت نہایت جرات کے ساتھ اصلاحات کے نفاذ اور استبداد حکومت کے متعلق گفتگو

کرنی شروع کی۔ اب امرانے شاہ کو یہ بتایا کہ اصفہان میں جب ظل السلطان نے شیخ کی بہت مدارات کی تھی تو اس کا باعث یہ تھا کہ ظل السلطان یہ چاہتا تھا کہ شیخ روس میں اپنے اثرات سے کام لے کر حکومتِ روسیہ کا زور شاہ پر ڈالوائیں تاکہ شاہ ظل السلطان کو اپنا جانشین اور وارث تاج و تخت قبول کر لے۔ تعجب نہیں کہ شاہ کے دل میں یہ بات بیٹھ گئی ہو اور تعجب نہیں کہ امرائے اس بیان میں کسی حد تک کچھ اصلیت بھی ہو غرض کہ۔

”چون روز بروز سید جمال الدین افغانی در ایران مشہور گردید و شهرت او زیادہ شدہ می رفت این مسئلہ بہ طبیعت شاہ بد خورد بنابر علیہ جمال الدین افغانی مستحضر شدہ از ایران بطرف روسیہ حرکت نمود“۔

اس مختصر بیان کے علاوہ اور بھی بیانات نقل کرنے کے قابل ہیں جن سے شیخ کے ایران سے رخصت ہونے کے اسباب پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ آقا سید حسن خاں کے بیان کو مرزا الطیف نے بھی نقل کیا ہے۔
 ”... دے انگلیسہا کہ در کمیں بودند بہر وسیلہ کہ بود بطور غیر مستقیم ذہن شاہ را نسبت بہ او مسموم کردند طغیانِ اعرابی پاشا و خروجِ ہمدی سوڈانی و عزلِ خدیو مصر ہمہ را با شاہ بیان
 ۱۔ مظفر الدین شاہ کا بڑا بھائی جو گورنرِ اصفہان تھا مگر مظفر الدین روس اور انگلستان کی اعانت سے تخت نشین ہوا اور ظل السلطان محروم رہ گیا۔ وہ تخت کا حق دار سمجھا جاتا مگر ناصر الدین نے اپنے چھوٹے بھائی کو اپنا جانشین نامزد کیا۔ ۲۔ جریدہ مصورہ استانبول۔

آوردند بطورے کہ مانند سید باغیر عقیدہ شاہ در ایران مشکل شد“
خود مرزا لطف اللہ حسب عادت بہت طوالت کلام کے ساتھ ان
واقعات میں پھول پتے بناتے ہیں۔

”..... سید ہم بہ آں نفوذ کلمہ وقوۃ خطابہ موثرے کہ
داشت در طهران ہم مانند ہمہ جایا کمال جرات و صراحت از خرابی اوضاع
مملکت و لزوم اصلاحات و ترقی و تمدن بر ضد استبداد حرف می زد۔ و
کلمہ حریت و مدنیت را در میان کلمہائے روشن جاداد“
دستیماً در مقام ارشاد و تنبیہ این ملت بخت برگشتہ خواب رفته
برآمد و بطورے کہ در خور آب و مولائے طهران بود از انتشار لواحق و مخالفان
جانسوز در محضر علماء و اعیان و اکابر و تجار و اقبای مواعظ متوسل گردیدند۔
ایں نفس آتشین بقدر ذرہ بردل ایں ملت اثر نکرد
تا این کہ بواسطہ نقص عیش ہمایوں و سلب لاحدی کہ لازمہ صلاح
است و بعضی از ذرائع فائزین خود خواہ و پارہ از علمائے سور کہ ہمہ
وقت از عوام مردم استفادہ کردہ اند بترک و ہمدستی دستہائے اجنبی
متفق و در مقام شکایت و مغلطہ کاری برآمدند و از روئے اغراض
شخصیہ وطن عزیز را خراب خواستند و راضی بہ اطاعت اجانب
شدہ در مقام ضدیت برآمدند و ناصر الدین شاہ را بہ سخنان غرض آمیز
زیادہ از حد خایف نمودند کہ مبادا اساس مدنیت و مشروطیت در
ایران استوار و برقرار شدہ وجود خبیث خاین شاہ نابود و عاقل
گرد۔ تا این کہ اولیائے دولت خاصہ مرزا علی اصغر خان صدر
اعظم خاین کہ مذاق سید در مزاج آں مانند سم قاتل بود شاہ ساو

روح را از وعده خود پشیمان نموده و خاطرش را از سید رنجانید و بحدی
سعایت نمودند کہ گفتند کہ اگر چہار روز دیگر سید در طهران بماند سلطنت
را صاحب و شمارا خلع خواهد کرد۔ شاہ بسیار متوحش شدہ مہجرانہ بجای
سید محمد حسن امین الضرب کہ میزبان سید بودہ ابلاغ می نماید کہ توقف سید
جمال الدین را در طهران بجهاتے چند مناسب نہی دانم بہ ایشان بگوئید کہ
چندے بروند و بہ خراسان باشند تا وقتے مناسب دیدہ ایشان را بطلبیم۔
حاجی محمد حسن فرمایش شاہ را بہ سید می رساند۔ جواب می گویند کہ حال کہ
زمتاں است وقتے کہ موسم بہتر شود بہر جا کہ خود میل داشتہ باشم خواہم
رفت پس از گزشتن زمتاں واعتدال ہوا ایں محضر را بناصر الدین شاہ نوشتند۔

عزم نجد و قطیف را داشتم صنع الدولہ اعتماد السلطنۃ بر حسب امر شہریاری بہ
دار الخلافہ دعوت نمود۔ امتثال نمودہ آدم۔ بحمد اللہ شرف حاصل شد۔ اکنون قصد
عنایت فرنگستان را دارم۔ اجازہ سلطان را فریضہ ذمہ خود می دانم۔ و بجز تحصیل
اذن مقصد دیگر نیست البتہ ہر جا باشم خود را خادم مقاصد عالیہ و مساعد افکار
شہریاری کہ حفاظت دین صیانت مسلمان است می دانم۔
شاہ نے اس معروضہ کا حسب ذیل جواب بھیجا :-

جناب آقاے سید جمال الدین مقصود از ملاقات شما حاصل شد اکنون
کہ می خواہید بہ فرنگستان بہ روید بسیار خوب است محض ایں کہ وجود
مبارک ما را در نظر داشتہ باشید و فراموش نہ نمایند۔ یک انقیہ
دان لباس جہت شما فرستادم و ماہم ہیچ وقت شمارا فراموش نخواہم
کرد۔ شہر رجب سنہ ۱۲۰۵ ہجری۔

مرزا علی اصغر خاں کہ در آں وقت امین السلطنت بود انقیہ و اں
 آورده بہ ضمیمہ ہزار تومان با یک حلقہ انگلستری الماس ہم از خود تقدیم
 می نماید۔ آن اولین فدائے راہ اسلام وجہ را عیناً رونمود۔ انگلستری را
 حضور امین السلطنت بہ محمد حسن آقا پسر مرحوم خاص محمد حسن امین الضرب
 بخشیدند۔“

معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک روس کے مدیرین سے شیخ کی کچھ
 امیدیں وابستہ تھیں اور وہ سمجھتے تھے کہ وہاں ممکن ہے کہ اُن کے
 مقاصد تقویت حاصل کر سکیں اس لیے ایران سے وہ پھر روس کی
 طرف روانہ ہوئے۔

۱۸۸۷ء میں شیخ پھر روس پہنچ گئے اور کم و بیش دو
 سال تک وہاں مقیم رہے۔ افسوس ہے کہ اس زمانہ
 کے حالات اور مشاغل بہت کم معلوم ہو سکے۔ سوائے اس کے کہ
 وہ پہلے ماسکو میں کچھ عرصہ تک آغا مرزا نعمت اللہ خاں اصفہانی کے
 مہمان رہے۔ یہاں کاتکوف سے اکثر ان کی ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ اور
 شیخ بدستور وہی کوشش کرتے رہے کہ افغانستان اور روس کے
 درمیان اتحاد کرادیں اس کام میں ان کا بڑا مددگار کاتکوف ہی تھا۔
 وہ خود صرف ایک اخبار نویس ہی نہ تھا بلکہ سلاوی قوم کا ایک بااثر
 لیڈر سمجھا جاتا تھا۔ وہ انگریزی اقتدار کا سخت ترین مخالف تھا اور شیخ
 کی تحریک سے پہلے ہی مشرق میں انگریزی اقتدار کے خلاف بہت سی
 تدبیریں سوچ رہا تھا۔ کہا تو یہ جاتا ہے کہ اُسی کی دعوت پر دوبارہ شیخ
 روس گئے لیکن شیخ کے وہاں پہنچنے کے چند ہی روز بعد کاتکوف کا

انتقال ہو گیا اور شیخ کی جو تجاویز خاص اُس کی ذات سے وابستہ تھیں وہ سب ناکام رہیں۔ ماسکو سے شیخ پیٹر وگرا دلچلے گئے اور چند روز وہاں مقیم رہے کہا جاتا ہے کہ وہاں ان کی ملاقاتیں زار روس سے بھی ہوتی رہیں بلکہ ایک بیان تو یہ ہو کہ زار نے ان کو مسلمانوں کا شیخ الاسلام بنانا چاہا۔

”در روسیہ زار روس باسید جمال الدین افغان ملاقات کرد و بشار الیہ عہدہ شیخ الاسلام مسلمین موجودہ روسیہ را تعلیف کرد۔ اما سید جمال الدین افغانی بایں صورت جواب داد کہ من ذاتم بطریق مسلمانان می باشم۔۔۔۔۔“

”من ذاتم بطریق مسلمانان می باشم“ کا مفہوم غالباً یہ تھا کہ میں نصب پہلے ہی سے مجھے حاصل ہو پھر جدید تقریر کی ضرورت نہیں۔ اس سفر کے متعلق دوسرا بیان جو ہم تک پہنچا ہو آقا سید حسن عدالت کا ہے ۱۱۹ھ

”در سنہ ۱۱۹۰ قمری سید جمال الدین وارد پیٹرو گرا دشد۔ نظر بر ایں کہ شخص مشہور بود اغلب ایرانی ہا بہ ملاقات او رفتند۔ بندہ ہم در ضمن ملاقات با ایشان آشنائی پیدا کردم و بہ روزی آشنائی مابدل بہ صمیمیت شد۔۔۔۔۔ تمام اوقات بیکاری خود را در حضور صرف می کردم بالاخر محرمیت تا حدی رسید کہ تمام افکار و عقاید خود

سہ جریدہ مصورہ اتانبول

۱۱۹۰ھ ایران کے مشہور قوم پرستوں میں سے ہیں اور آذر بائجان میں بہت اہم قومی خدمات انجام دے چکے ہیں ۱۱۹۰ھ تک طہران میں موجود تھے۔

سید مرحوم ملاقات نمودند کہ در ملاقات وصحت ایشان حضور داشت۔
مرحوم اعتماد السلطنہ بہ ہدایت من در کالکہ تشریف آورد دست
سید مرحوم را بوسید و از مقالہ کہ بر خند سید مرحوم بعد از عزیمت
ایشان از طهران در روزنامہ "اطلاع" نوشتہ بود عذر خواہی
کرد....."

اسی مقالہ میں آقا سید حسن عدالت ایران کے حالات کا ذکر
کرتے ہوئے دریائے کاروں کے ٹھیکہ کے متعلق جو انگریزوں نے
حاصل کر لیا تھا اور جس کے خلاف روسی حکومت بہت سخت
احتجاج کر رہی تھی شیخ کے خیالات اس طرح بیان کرتے ہیں کہ بہ۔

"بہ یکے از جریدہ نگاران المان مقالہ مبسوطہ در مضرت این راہ
نوشت معلوم نمود کہ فایده ازادی این رودخانہ بہ انگلس عاید می شود
و ضرر آن بہ روس۔ این مقالہ از روزنامہ المان بہ تمام روزنامہا
ترجمہ شدہ یک ولولہ و قیل و قالے در روسیہ بر علیہ ناصر الدین شاہ
تولید گردید بطوریکہ ماندن سید مرحوم را در روسیہ مضرتانستہ مشارالہ
را بہ امید ہائے بہ ایران دعوت نمودند....."

۱۸۸۹ء میں شیخ روس سے جرمنی آئے اور
جرمنی فرانس اور پھر روس | چند روز میونخ میں مقیم رہے اور
پھر پیرس چلے گئے۔ اس سفر میں پھر ایک موقعہ پر شیخ کی
ملاقات شاہ ایران سے ہو گئی اور شاہ نے پھر ان کو ایران
آنے کی دعوت دی۔

"بعد ہا در سال ۱۳۰۰ء برائے زیارت شہر گاہ

عمومی کہ درپاریں افتتاح یافت از روسیہ بطرف فرانسه
حرکت کردہ و چندے در شہر میونخ اقامت کرد۔ بار دیگر
بہ پادشاہ ایران ملاقات کردہ۔ ناصرالدین شاہ مشائراۓ را
بہ آمدن ایران دعوت نمودہ او ہم شاہ را رفتن خود
وعدہ داد سے

روایات متضاد ہیں اس لیے صحیح طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ شاہ
اور شیخ کی ملاقات کس مقام پر ہوئی۔ مرزا لطف اللہ بھی اس باب میں
خاموش ہیں مگر یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ:-

پس از مذاکرات بسیار و اصرار ناصرالدین شاہ قرار بدست
دادن و بستن عہد و حلف نمودن شاہ بہ یکے از ہمراہاں خود می گوید
کہ از جانب من دست معاہدہ بہ جانب آقائے سید جمال الدین بسیار
مگر او دست او را باز پس زدہ می گوید دست تو بادرست من لایق
عہد نیست و نہ شاید دریں مجاہدات بجز دست سلطان دست دیگرے را
سزا و مناسبتے نیست کہ بادرست من عہد بندد۔ خود ناصرالدین شاہ
دست پیش او آوردہ عہد موافقت را برائے آمدن سید بہ ایران از ہر
جہت موکد و محکم می نماید ۔۔۔۔۔

آئندہ صفحات میں شیخ کا وہ خط درج کیا جائے گا جو انھوں نے
دوسری دفعہ ایران سے روانہ ہوتے وقت شاہ کو لکھا تھا۔ اگر لطف اللہ
کا یہ بیان صحیح ہوتا تو شیخ ایسے شخص نہ تھے کہ شاہ کے نام اپنے خط میں
اس عہد و پیمان کا ذکر نہ کرتے مگر اس خاص واقعہ کا ان کے خط میں کوئی

ذکر نہیں ہر البتہ یہ امر یقینی ہے کہ اس دفعہ شاہ نے اُن سے وعدے وعید بہت سے کئے اور یہ اصرار ان کو ایران آنے پر آمادہ کیا تھا۔ اسی لئے غالباً امین السلطنت شاہ سے شیخ کے قرب کو اپنے لیے خطرناک سمجھتا تھا اور اس کو شیخ کا اس طرح پر ایران آنا کسی طرح گوارا نہ تھا۔ روسی حکومت اس زمانہ میں امین السلطنت سے بہت ناخوش تھی اس لیے کہ وہ انگریزوں کا ہوا خواہ سمجھا جاتا تھا اور روسی مدبرین کو یہ شکایت تھی کہ وہ خاص طور پر انگریزوں کے ساتھ مراعات کرتا ہے۔ چنانچہ شاہی بینک قائم کرنے اور دریائے کاروں پر کشتیاں چلانے کی اجازت اور معاون کا ٹھیکہ انگریزوں کو دلوانا روسی حکومت کے خیال میں امین السلطنت ہی کا کام تھا اور بدیں وجہ امین السلطنت اس فکر میں تھا کہ کسی طرح روسی حکومت کے خیالات کو اپنی طرف سے صاف کرے۔ وہ یہ بھی دیکھ رہا تھا کہ اس وقت شاہ روسیوں کی طرف مایل ہوتے جاتے تھے پس یہ دیکھ کر کہ شیخ پھر ایران آتے ہیں اور روسی حکومت ایران میں ان کی موجودگی کو پسند کرے گی امین السلطنت کو یہ فکر ہوئی کہ کسی طرح شیخ کو راستہ ہی سے ہال دیا جائے۔

سے دریائے کاروں محمد کے یاس تلج فارس میں گزرا ہر سہ ماہ میں برطانوی سفیر متعینہ ایران نے شاہ کو آمادہ کر کے اس دریا میں اسٹیمر چلانے کی اجازت انگریزوں کے لیے حاصل کی روس کو یہ امر بہت ناگوار ہوا اور اس نے اپنے سفیر کے ذریعہ سے شاہ پر دباؤ ڈال کر سفیر میں ایرانی حکومت سے یہ عہد کر لیا کہ وہ دس برس تک ملک میں نہ کوئی بیوے جاری کرے گی نہ کسی دوسری سلطنت کو ایسا کرنے کی اجازت دے گی چنانچہ ۱۹۰۵ء تک یہ عہد نامہ قائم رہا جس کی وجہ سے ایران میں کوئی ریلوے نہ بنائی جاسکی۔

چنانچہ اُس نے یہ تدبیر نکالی کہ اُن سے درخواست کی کہ وہ پہلے روس جا کر روسی ذرا سے اس کے معاملات کا فیصلہ کرالیں۔ شیخ نے اُس کی خواہش کے مطابق آمادگی ظاہر کی چنانچہ میونخ ہی سے شیخ پھر روس کی طرف روانہ ہو گئے۔ یہ تمام داستان خود شیخ نے اپنے ایک خط میں بیان کی ہر جس کا ذکر آئندہ آئے گا۔

یہ واقعہ غالباً ۱۸۸۹ء کا ہے۔ چند روز شیخ پھر روسیہ روسیں کا تیسرا سفر میں مقیم رہے اور اس زمانہ میں اُن کی ملاقاتیں دو گیسر وزیر خارجہ کے مشیر زنیو دلف اغنا تیف

نودیوف اور جنرل ایردحیف وغیرہ سے ہوتی رہیں۔ اور سلطنت کے وزیر اعظم سے بھی وہ کئی دفعہ ملے۔ ان ملاقاتوں کی تفصیل اور ان کے نتائج معلوم نہیں۔ تاہم کہا جاتا ہے کہ وہ اپنے مقاصد میں کامیاب ہو کر دو ماہ بعد طہران واپس آئے اور حسب معمول حاجی محمد حسن امین الضرب کے مکان پر مقیم ہوئے۔

اس زمانہ کے مشرقی درباروں کا یہ معمولی واقعہ تھا کہ ایران کا دوسرا سفر از دیدہ دور از دل دور۔ دو مہینہ کے لیے شیخ جدا ہوئے

اور اس عرصہ میں امین السلطنہ نے شاہ کو ان کی طرف سے بے پردا کر دیا۔ غالباً اسی لیے اس نے شیخ کو روس کی طرف بھیجا تھا۔ اب جو شیخ طہران آئے تو وزارت عظمیٰ کا عہدہ تو کجا رنگ ہی بدلا ہوا پایا طہران آتے ہی ان کو معلوم ہو گیا کہ شاہ اور امین السلطنہ اب وہ نہیں ہیں جو دو ماہ پہلے جرمنی میں تھے۔ شاہی نواز شوں کے باداں برس کر گزر چکے تھے! شاید اُس وقت شیخ نے صحیح اندازہ نہ کیا ہو لیکن کچھ روز بعد

ان کو معلوم ہو گیا کہ ایران کا یہ دوسرا اور آخری سفر ان کی زندگی کا سب سے زیادہ طوفانی زمانہ تھا۔ یہ دیکھ کر کہ چند ہی ماہ کے اندر ان کی وہ تمام مجوزہ اصلاحات منسوخ اور مسترد کر دی گئیں جو بڑے ذوق و شوق سے مرتب کرائی گئی تھیں شیخ نے ہوا کے رُخ کو پہچان لیا ہو گا۔

ایران کی تاریخ کا یہ زمانہ نہایت تاریک زمانہ تھا ایرانی قوم بربادی و ذلت کی آخری منزل پر تھی۔ ناصر الدین شاہ کی حکومت اہل ایران پر ایک عذاب کی طرح مسلط تھی اس کو یورپ کی ادنیٰ دل چسپیوں نے اپنا گرویدہ بنالیا تھا اور قوم کی ساری دولت یورپ کے قبوہ خانہ اور بازاروں میں لٹائی جا رہی تھی۔ ۱۸۴۸ء اور ۱۸۵۰ء میں یورپ کی دفعہ یورپ گیا اس سے پہلے وہ ۱۸۳۸ء اور ۱۸۴۸ء میں یورپ کی سیاحی کر چکا تھا۔ ان مغربی سیاحتوں نے اس کے خزانہ کو خالی کر دیا اور خزانہ خالی ہونے کے بعد مصر کی طرح ایران میں بھی اجانب کی دوستانہ مداخلت کے بہت سے موقع پیدا ہو گئے۔ جس طرح خدیو اسماعیل کی فضول خرچیوں نے مصر کو یورپین سامہوکاروں کے ہاتھ فروخت کر ڈالا تھا اسی طرح امیر ناصر الدین شاہ اپنے باپ دادا کی وراثت کو سب سے بڑی بولی بولنے والے کے ہاتھ بیچ کرنے پر تیار تھا۔ مغربی سامہوکار ہمیشہ ایسے بیوقوف اور عیش پرست مشرعی تاجداروں کو اپنا قرضدار بنانے کے لیے بخوشی تیار رہتے ہیں۔ انھوں نے ناصر الدین شاہ کی مالی دشواریوں سے پورا فائدہ اٹھایا اور دوستوں کے بھیس میں اگر شاہ کو اپنے ملک کا خون چہ سینے کے موثر ذریعہ بتانے شروع کیے۔ اکتوبر ۱۸۵۰ء میں شاہ یورپ سے واپس آیا اور اس کے آنے کے بعد برطانیہ

اور روس کے لیے مراعات کے دروازے پہلے سے زیادہ کھول دیے گئے۔ شیخ نے بعد کو جو خطوط ایران کے حالات کے متعلق مجتہدین کو لکھے جن کے ضروری اقتباسات آئندہ صفحات میں درج کئے جائیں گے، اُن میں اُس ٹوٹ کی بہت سی تفصیل بیان کی گئی ہے جو اس زمانہ میں ایران میں مچی ہوئی تھی۔ ابواز سے طہران تک سڑک بنانے کا ٹھیکہ خاص حقوق کے ساتھ ایک برطانوی کمپنی کو دیا گیا ملک کی معدنیات یورپین ٹھیکہ داروں کے سپرد کی گئیں۔ ایک شاہی بینک قائم کرنے کی اجازت انگریزوں کو دی گئی۔ روسی پرنس ڈوگلرو کی کوریوں کا اجارہ دیا گیا۔ ایک یورپین کمپنی کو لاٹری قائم کرنے کی اجازت دی گئی۔ جس میں ملک کی ایک کثیر رقم ضایع ہوئی۔ مراعات کے اسی سلسلہ میں تمام ملک کے تمباکو کی پیداوار کا ٹھیکہ دیدیا گیا اور اسی مشہور ٹھیکہ سے ایرانی انقلاب کا آغاز ہوتا ہے۔

شیخ جب طہران پہنچے تو انھوں نے دیکھا کہ فضا بالکل بدل گئی ہے چند روز تو وہ خاموش اور منتظر رہے کہ شاید شاہ ان کو پھر یاد کرے۔ آخر تنگ آکر انھوں نے شاہ کو ایک خط لکھا جو معہ جواب کے مرزا لطف اللہ نے نقل کیا ہے۔

”ما بعہد خود وقانمودہ مطالب مرجعہ انجام یافتہ و اکنون بضراب خانہ وارد شدہ ام قبل ازیں کہ تصرف جویم و وارد شہر شوم اظہار میدارم۔ می دانم کہ مفت خوران دست از اغراض خود بر نمی دارند و ہمہ روز شتا خوانند نمود و شہر یار ہم در دفع شبہات و سعایت اقدام نخواہید فرمود و معتز بہ عذر و در عہد خود استوار نخواہند ماند۔ چنانچہ اگر در عہد خود از رفتے

حقیقت باقی واستوارید اجازہ فرمائی کہ وارد شدہ تشریف حاصل نمایم۔ دہرگا
 کہ اس عہد و دعوت ہم مثل دعوت سابق است از ہمیں جا اذن دہید
 کہ نہ معترضین اعادہ سعایت نمایند نہ اعلیٰ حضرت بخلاف عہد و میثاق
 در عالم مشہور شوند۔ والسلام۔ جمال الدین۔
 جواب ناصر الدین شاہ۔

”از آمدن شما مسرور و زحمت شما منظور و نہایت اعتماد و اعتقاد بعد و وطن خواہ
 شما دارم۔ ما نیز در عہد خود برقرار و باقی می باشیم۔ از ہر جہت اسودہ خاطر شوید منزل در
 خانہ جناب صدر اعظم کردہ ہمہ روز بہ ایشان بحضور بایل گردید۔“
 جواب شیخ :-

”از باقی بودن در عہد و مراحم ملوکانہ نہایت متشکرم۔ نزد صدر اعظم
 منزل نخواہم کرد۔ منزل متعدد دارم۔ چون حاجی محمد حسن از دودستان من
 است و سابق ہم آنجا منزل داشتہ ام میل دارم بازمان جا باشیم۔“
 جواب شاہ۔

”حال کہ میل دارید خانہ حاجی محمد حسن منزل کنید۔ بسیار خوب۔“
 اس خط و کتابت کے بعد بھی شیخ نے دیکھا کہ وزیر اعظم اور شاہ
 دونوں ان سے ملاقات کرنے پر مائل نہیں ہیں۔ وہ چند ماہ تک انتظار
 ملاقات میں حاجی محمد حسن کے مکان پر ٹھہرے رہے۔ مگر سلطنت کے
 سیاسی اور اندرونی حالات کو دیکھ کر ان کی طبیعت بیچین تھی اور قیاس
 یہ ہو کہ وہ حسب عادت ایک دن بھی خاموش نہ بیٹھے ہوں گے۔ اور
 قراین یہ ہیں کہ انھوں نے ان حالات سے کبیدہ خاطر ہو کر امین السلطنہ
 کے خلاف عوام کے جذبات کو برافروختہ کرنا شروع کر دیا ہوگا۔ اُن کو

یہ معلوم ہو چکا تھا کہ امین السلطنہ ایران میں ان کے قیام کو کسی طرح گوارا نہیں کرتا اور وہ بھی اب بضد تھے کہ جانے سے پہلے امین السلطنہ کی قومی غداری کا پردہ فاش کرتے جائیں۔ چنانچہ وہ اپنے میزبان سے رخصت ہو کر طہران سے چند میل کے فاصلہ پر درگاہ شاہ عبدالعظیم میں جا بیٹھے۔

درگاہ شاہ عبدالعظیم وہ مقام تھا جہاں چند سال بعد ناصرالدین شاہ رضا خاں کرمانی کے ہاتھ سے مارے گئے۔ شیخ نے درگاہ میں بیٹھ کر اپنی تعلیمات اور مواعظ کا سلسلہ جاری کر دیا ان کے درس میں طلباء کی تعداد بڑھنے لگی اور اہل طہران ہزاروں کی تعداد میں درگاہ میں آنے لگے۔

ملک میں ہر طرف خفیہ انجمنیں اور قومی ادارے قائم ہو گئے اور امین السلطنہ کے خلاف عام جذبات بھرپور کئے گئے۔ اس وقت تک شیخ صرف امین السلطنہ کی بیخ کنی پر آمادہ تھے شاہ کے خلاف وہ ایک حرف نہیں کہتے تھے۔ اس لیے کہ وہ سمجھتے تھے کہ تمام مفاسد کی بنیاد امین السلطنہ ہی ہے اور اگر اس کی بیخ کنی ہو جائے تو شاہ کا راہ راست پر لانا دشوار نہ ہوگا۔ درگاہ میں بیٹھ کر چند روز بعد شیخ نے شاہ کے نام ایک خط لکھا جس سے اس زمانہ کے بعض اہم واقعات اور خصوصاً دوسری دفعہ شیخ کے روس جانے کے اسباب کی حقیقت واضح ہوتی تھی۔ صاحب بیداری ایران نے اس خط کو مجسمہ نقل کیا ہے۔ ہم اس کا ترجمہ پیش کرتے ہیں۔

دیکھو ضمیمہ

”عرضداشت بسده عالیہ عتبہ رفیعہ سامیہ اعلیٰ حضرت شہنشاہ

اسلام پناہ“

میونک میں جب مجھے شرفِ نیاز حاصل ہوا اور میں مرکبِ ہمایونی کے ہمرکاب ہوا تو اس دوران میں جناب امین السلطنۃ وزیرِ اعظم نے یہ مناسب سمجھا کہ اس عاجز کو بعض امورِ ضروریہ کے لیے پطرس بورغ (پیٹرس برگ) بھیجا جائے اور پھر اس کام کو انجام دے کر میں ایران آؤں۔ اعلیٰ حضرت نے بھی اس تجویز کو پسند فرمایا اسی شب کو وزیرِ اعظم نے مجھ سے پانچ گھنٹہ گفتگو کی اُس گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اول تو دولتِ روسیہ اور وہاں کے اخبار نویسوں کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وزیرِ اعظم کو نشانۂ اعتراضات بنائیں اور اُن کی مخالفت کریں اس لیے کہ وہ یعنی وزیرِ اعظم مالک و صاحبِ ملک نہیں ہیں اور معاملات کی بہت دکشاد اُن کے اختیار میں نہیں ہے۔ دوم یہ کہ مسئلہ کارون موجودہ وزیرِ اعظم کے اس عہدہ پر تقرر سے پہلے طرِ ہو چکا تھا حتیٰ کہ اس مسئلہ کے صرف بعض اجزا بدقسمتی سے اُن کی وزارت کے زمانہ میں انجام پائے ہیں پس پیٹرس برگ پہنچ کر وزارتِ روسیہ کو سمجھانا چاہیے اور بتانا چاہیے کہ وزیرِ اعظم کے متعلق وزارتِ روسیہ کے افکار فاسد ہیں۔ ان کو رفع کرنا اور نیک خیالات پیدا کرنے چاہئیں۔ نیز وزیرِ اعظم نے اس عاجز سے یہ بھی خواہش کی کہ رئیس الوزرا موسیو کیرس اور وزیرِ خارجہ ویلنکالے اور رینوف وغیرہ کو سمجھاؤں کہ وزیرِ اعظم اُن کے مقاصد کے پورا کرنے کے لیے بہر حال حاضر ہیں۔ اور اگر روس کی طرف سے

خواہش ہو تو جلد ان مسائل کو حل کر دیں اور حالات سابقہ پر اعادہ ہو جائے۔ چونکہ یہ عاجز وزیر اعظم کے مقاصد کو عین رضائے بادشاہ اور خیر ملت اسلام سمجھتا تھا اس لیے سینٹ پیٹر برگ گیا اور چند اشخاص سے گفتگو کی جن کو سیاسیات مشرق میں اپنا ہم مشرب سمجھتا تھا۔ مثلاً حربیہ کے جنرل ایرو جیف - جنرل و نخبتر وزیر دربار - جنرل ریغتانیف سفیر سابق روس در اسلامبول و مادام نو دیکیف جو با اثر خاتون ہیں۔ ان سب کو میں نے اپنی رائے سے متفق کر لیا دو ہفتہ میں بیس دفعہ موسیو کرلس اور ان دوسرے اشخاص سے ملا اور پہلے اس سے کہ وزیر اعظم کے مقاصد میں سعی کروں یہ کوشش کی کہ سیاسی دلائل اور اپنے ہم خیال اصحاب کی امداد سے یہ ثابت کروں کہ دولت روس کے لیے مشرق میں بہترین اصول کار یہی ہے کہ ہمیشہ دولت ایران سے صلح اور اتحاد رکھے اور مخالفت نہ کرے اور اس سلسلہ میں ہمہ وقت ترکوں اور اراضی ترکمانیہ میں اعلیٰ حضرت کے اثرات کو ان لوگوں کے ذہن نشین کرتا رہے۔ جب میں نے یہ سمجھ لیا کہ یہ مطلب حاصل ہو گیا اور ان لوگوں کا غصہ بھی فرو ہو گیا تب جناب وزیر اعظم کے مقاصد کو پیش کر کے میں نے اُن صاحبوں سے کہا کہ وزیر اعظم نے خود مجھ سے میونخ میں کہا ہے کہ اگر آپ کوئی طریقہ ایسا بتائیں کہ بغیر لڑائی جھگڑے کے تمام مسائل طو ہو جائیں اور روس و انگلستان ایران کے سابق تعلقات برقرار رہیں تو وہ اس کام کے لیے حاضر ہیں۔ جہاں تک ہو سکا میں نے وزیر اعظم کے مقاصد میں پوری کوشش کی۔ چنانچہ ایک دفعہ پھر ان مطالب کو ان لوگوں کو لکھا۔ موسیو کرلس اور دیگر اصحاب سے جب دوبارہ دریافت

کیا گیا تو انھوں نے جواب دیا کہ اس مسئلہ میں پہلے وزیر جنگ اور وزیر مالہ اور شاہ روس سے مشورہ کر لیا جائے پھر اگر کوئی سیاسی راستہ معلوم ہوگا کہ اس سے مسائل حل ہو جائیں تو ہم تم کو بتا دیں گے تاکہ تم وہی جواب وزیر اعظم کو پہنچا دو۔ البتہ اگر یہ مسائل ایسی صورت سے طر ہو جائیں کہ روس اور دولت ایران کے درمیان محاصمہ پیدا نہ ہو تو بہتر ہی۔ پس آپس میں مشورہ کرنے کے بعد انھوں نے اپنے اور جناب وزیر اعظم کے لیے دو سیاسی مسلک قرار دیئے اور مجھے کہا کہ اگر جناب وزیر اعظم چاہتے ہیں کہ آئندہ خطرات کا دروازہ بند کر دیں تو اُن کے پیام کے جواب میں یہ دونوں مسلک اُن کو سمجھا دو تاکہ تمام معاملات بغیر کسی جھگڑے کے ہم سب کی رضامندی کا باعث ہوں۔ یہ عاجز نہایت خوش ہوا کہ خدا کی مدد سے معاملات کو طر کر سکا اور یہ خیال کیا کہ اب میں روس کے مسلک سیاست خفیہ کو ظاہر کر کے ایک حد تک اسلامی سلطنت کی ایک خدمت انجام دے سکوں گا۔ جب طہران پہنچا تو شہر کے باہر ٹہر کر میں نے اپنے آنے کی اطلاع جناب وزیر اعظم کو دی۔ انھوں نے میرے قیام کے لیے حاجی محمد حسن امین الضرب کا مکان پسند کیا اور میں نے تین ماہ تک اپنی قیام گاہ سے حرکت نہیں کی سوائے ایک دفعہ کے کہ وہ بھی ایک ماہ بعد جب اعلیٰ حضرت سے ملاقات کی عزت حاصل ہوئی تھی۔ اس تمام مدت میں جناب وزیر اعظم نے اس عاجز سے کوئی بات دریافت نہیں کی کہ بطر سوارغ میں کیا ہوا اور اس معاملہ کا کیا جواب ہو جس کے لیے میں بھیجا گیا تھا۔ اس مدت میں میں نے کئی دفعہ اپنے آدمی جناب وزیر اعظم کے پاس بھیجے۔ انھوں نے وعدہ بھی کیا کہ مفصل ملاقات

کریں گے جب زیادہ زمانہ گزر چکا تو روس سے دریافت کیا گیا کہ اُن معاملات کا کیا فیصلہ ہوا میں نے اُس کا یہ جواب دے دیا کہ ابھی تک وزیر اعظم سے گفتگو نہیں ہوئی ہے اور گفتگو نہ ہونے کا سبب بھی مجھے معلوم نہیں۔ جب وزارتِ روس کو یہ معلوم ہوا تو انھوں نے یہ سمجھا کہ یہ سب جیلہ سیاسی تھا اور مقصود صرف مقابل کے تخیلات اور ارادوں کا معلوم کرنا تھا۔ پس یہ سمجھ کر انھوں نے اپنے سفیر متعینہ طہران کو تار دیا کہ سید جمال الدین نے وزیر اعظم کی طرف سے بعض امور میں گفتگو کی تھی اگر وزیر اعظم چاہتے ہیں کہ ان امور کے متعلق گفتگو کریں تو سفیر روس متعینہ طہران یا سفیر ایران متعینہ روس کے ذریعہ سے مکالمہ کریں اور جمال الدین کی طرف سے جنھوں نے غیر رسمی طور پر گفتگو کی تھی اب مزید گفتگو فضول ہوگی (الاحول والا قوۃ الا باللہ) اتنا سفر کیا تکلیف اُٹھائی اور پھر روزِ اول ہی رہا جو گرہ کھل گئی تھی اُس کو پھر باندھ دینا اعلیٰ حضرت پاشاہ اسلام جو طریقہ ڈپلومیسی کو ہر شخص سے بہتر جانتے ہیں سمجھ سکتے ہیں کہ کس قدر غلط ہے۔ جناب وزیر اعظم کو جب وزارتِ روس کے تار کی اطلاع ہوئی تو انھوں نے سب خلاف عادت سیاسین بجائے اس کے کہ اس امر پر افسوس کرتے کہ ان مسائل کے متعلق ذرا رائے روس کے افکار کیوں اب تک معلوم نہیں کیے اور ان کے جواب کو کیوں اب تک نہ سنا۔ صاف کہہ دیا کہ میں نے وزارتِ روس سے کہنے کے لیے جمال الدین سے کوئی بات نہیں کہی تھی اور نہ میں نے ان کو پطرسبورغ بھیجا تھا۔ اِنَّا بَشِّرُوكُمْ بِرَاجُوعِنَّا۔ یہ کیا تماشہ ہے یہ کیا فکر عظیم ہے۔ یہ کیا نتیجہ فاسدہ ہے۔ اگر یہی مسلک ہے

تو غلطیوں کا کیونکر اسناد ہو سکتا ہو اور کیونکر خطرات رفع کیے جاسکتے ہیں۔ بے سبب دلوں میں شبہ ڈالنا اور قلوب کو منتشر کرنا! خدا نے تو انا مجھے اپنی قدرت کاملہ سے اس قسم کی حرکات سے محفوظ رکھے! اور یہ عجب واقعہ ہو کہ اعلیٰ حضرت کی زبان سے اپنی تعریف و توصیف سننے کے بعد حاجی محمد حسن امین الضرب نے مجھے بتایا کہ اعلیٰ حضرت کی مرضی یہ ہو کہ یہ عاجز طہران کا قیام ترک کر کے مقابر شہر قم میں سکونت اختیار کرے۔ میں نے بہت اپنے ذہن میں ڈھونڈا۔ مجھے اس کا کوئی سبب معلوم نہ ہو سکا۔ کیا اس کا مطلب یہ تھا کہ میں نے دولت روس کو اپنے دلائل و براہین سے دولت ایران کے مسلک کو قبول کرنے پر آمادہ کر لیا تھا؟ کیا اس کا سبب یہ ہو کہ وزیر عظم کی خواہش کے مطابق میں بطر سبورغ گیا اور ان کے مقاصد کو دولت روسیہ سے حاصل کرنے کی سعی کی؟ کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ جو کچھ وزیر عظم کی خواہش تھی اس کو جد و جہد کر کے پورا کیا؟ مجھے تو ندامت ہوئی چاہیے کہ جو کچھ نمونہ پہلی دفعہ کی جہان داری میں میں نے دیکھ لیا تھا اُس کو کافی نہ سمجھا اور پھر ایران آنے کا خیال دل میں کیا۔ مگر میں شہنشاہ کے الفاظ کو مقدس سمجھتا تھا اور چاہتا تھا کہ میرے خلاف جو کچھ کہا گیا ہو اس کو آپ کے علم میں لاؤں تاکہ آپ کو معلوم ہو کہ میں خیر خواہ اور مطیع ہوں۔ مگر اب یہ صورت ہو کہ میرے بدخواہ یہ صاحبان عقول صغیرہ اور نفوس حقیرہ یہ امید رکھتے ہیں کہ ذہن نقاد اعلیٰ حضرت کو اس عاجز کے بارہ میں پھر مشتبہ کر دیں۔ لہذا میں حضرت عبید العظیم میں بیٹھا ہوا منتظر ہوں کہ کیا حکم صادر ہوتا ہو؟

امین السلطنہ کی چال سے شیخ نے شکست فاش کھائی۔ اُس نے نہ صرف شیخ کو روس کی طرف بھیج کر اُن کی غیر حاضری سے کافی فائدہ اٹھایا بلکہ بعد کو روس میں بھی شیخ کے وقار کو کافی صدمہ پہنچا دیا۔ یعنی پہلے تو اُن کو اپنا قاصد اور نمائندہ بنا کر بھیجا اور بعد کو یہ ظاہر کیا کہ جمال الدین سے حکومت ایران کو کوئی واسطہ نہیں اور وہ خود ہی دغل در معقولیات کر رہے تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ شیخ امین السلطنت کی چالاکی کے حرلیت نہ ہو سکے اور اس طرح ایران میں اُن کی تمام توقعات کا خاتمہ ہو گیا۔ وہ اپنے کو خطرات میں گھرا ہوا پاکر شاہ عبدالعظیم کی درگاہ میں چلے گئے جہاں ایرانی رواج اور مذہبی روایات کی بنا پر حالت ”بست“ میں کوئی شخص گرفتار نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اپنے خط کا کوئی جواب نہ پا کر شیخ نے سمجھ لیا ہو گا کہ اب اعلان جنگ ہو۔ تاہم وہ بدستور درگاہ میں بیٹھے ہوئے درس و تدریس میں مشغول رہے۔ سات ماہ تک وہاں وعظ و تلقین کا سلسلہ جاری رہا اس زمانہ میں اپنے ہزاروں معتقدین کو جو لیکر وہ دیتے تھے اُن کا لہجہ سخت ہوتا تھا اور اپنی عادت کے مطابق وہ اپنے تلخ و تند احساسات کو بے تکان ظاہر کرتے تھے بقول صاحب بیدارتی ایران ایک دفعہ تو انھوں نے ایک تقریر میں یہاں تک کہ دیا کہ :-

”من با ظالم و مظلوم ہر دو عداوت دارم۔ ظالم را برائے ظلمش دشمن دارم و مظلوم را برائے اس کہ ظلم قبول می کند و سبب جارت ظلم ظالم می شود“

”انقلاب“ کا جو تخم وہ شاہ عبدالعظیم میں بیٹھے ہوئے بو رہے تھے

اُس کا ٹرانہوں نے اپنی زندگی میں دیکھ لیا جب ایران میں استبدادیت کا قصر کہن مسمار ہونا شروع ہوا اور اسی درگاہ شاہ عبد العظیم کے دروازہ پر ناصر الدین ایک انقلابی کی گولی کا نشان پنا۔

درگاہ میں رہتے ہوئے شیخ کو سات مہینہ گزر چکے تھے کہ ایک دن شیخ کو گرفتار کر لیا گیا۔ وہ اس وقت صاحب فراش تھے جس ترکیب سے شیخ کو باہر نکال کر مقید کیا گیا اس کی تصویر جدیدہ مصورہ کا ایک واقعہ نگار اس طرح پیش کرتا ہے۔

”علیٰ اصغر خاں برائے خارج ساختن سید جمال الدین ازاں تربہ
کہ قعرض بہ آں ہیج صورت ممکن نبود یک تدبیر اندیشیدہ بود کہ ایں چہیں
روایت می کنند۔“

علی اصغر خاں روزے بہ عبد العظیم نزد مجتہدین با یک تہور در
آدہ با یک جذب می گوید کہ دیگر چہ طور می شود کہ درین زیارت گاہ
مقدس و علوی یک ارمنی را نگہ می دارد و علویت این جارا خمال می
کنند۔ این شخصے کہ درین جا نگہ داشتہ و اسم خود را سید جمال الدین
نہادہ است غیر از یکے ارمنی چیزے دیگر نیست۔ در اہل مجتہدین باور
نہی کنند۔ اما علی اصغر اصرار می کند کہ باید مشاڑ الیہ معانیہ می شود۔
بالطبع چون ادائے معانیہ در داخل این تربہ مقدس ممکن نہی شود۔ یہ
از تربہ می آورند گر باز ہم ممکن نہی شود۔ کہ بار دیگر بہ تربہ داخل شود۔
متعاقباً عساکرے کہ در اطراف مستور می باشند رسیدہ اورا
محاصرہ می کنند..... سید جمال الدین افغان سہارہ زنجیہ و دولہ
تابہ خانقین آورده می شود و از انجاہ خاک تو رکبہ گزاشتہ می شود و

از آں جا بہ بغداد می آید ۵۰

کسی دوسرے بیان سے اس بیان کی تصدیق نہیں ہوئی۔ علاوہ بریں یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ درگاہ کے مجتہدین شیخ سے اس قدر ناواقف ہوں گے کہ علی اصغر کے دعوے کو صحیح سمجھ لیں۔ اس زمانہ میں شیخ سے طہران کے ہزار ہا اشخاص واقف تھے اور ان کے گرد و پیش سیکڑوں معتقدین کا مجمع رہا کرتا تھا۔ مجتہدین بھی ان کی عزت کرتے تھے ایسی حالت میں یہ بیان بہت بھونڈا اور بے تکا معلوم ہوتا ہے اور شیخ بھی اپنے اس مفصل خط میں جو مجتہد اعظم سامرہ کو انھوں نے لکھا اس واقعہ کا کوئی ذکر نہیں کرتے حالانکہ درگاہ میں اپنی گرفتاری کا سارا حال اُس میں لکھتے ہیں۔

البتہ یہ بیان بالکل مصدقہ ہے کہ حالت بیماری میں جب شیخ نشست و برخاست کے قابل بھی نہ تھے اُن کو گرفتار کر کے ایک یابو کی کمر سے باندھ کر بٹھایا گیا اور اس طرح پچاس سواروں کی حفاظت میں وہ خانقین پہنچاتے گئے۔ محمد حسن امین الضرب کو جب شیخ کی گرفتاری کی اطلاع ہوئی تو انھوں نے فوراً کچھ زادراہ اور لباس اُن کے لیے بھیجا اور سواروں کے افسر کے لیے بھی کچھ روپیہ بھیجا تاکہ وہ راستہ میں شیخ کو کچھ تکلیف نہ پہنچائیں۔ علاوہ بریں امین الضرب نے حسام الملک حاکم کرمان اور وفاحین وکیل الدولہ کو خط بھی لکھے اور لکھا کہ شیخ کے آرام و راحت کا لحاظ رکھیں۔

اس طرح شیخ ایران سے آخری دفعہ رخصت ہوئے۔ وہ رخصت تو ہو گئے لیکن شاہ کی مطلقیت کو ایسا کھن لگا کہ وہ چند روز بھی

چین سے حکومت نہ کر سکا۔ نہ صرف اس کی کج کلاہی ختم ہوگئی بلکہ جو قبر اس نے اپنے مخالفین کے لیے کھدوائی تھی اُس میں بقضائے الہی خود ہی دفن ہو گیا۔

گوکہ اس مقام پر داستان کا تسلسل منقطع ہوتا ہے لیکن اگر شیخ کی روانگی کے بعد ناصر الدین شاہ کے خاتمہ تک جو واقعات ایران میں پیش آئے ان کی مکمل داستان بھی اسی جگہ لکھ دی جائے تو ایران کا ذکر ان صفحات میں آئندہ کرنے کی ضرورت نہ ہوگی اور ایران کے متعلق شیخ کے مساعی کی رویداد بھی یک جا ہو جائے گی۔ نیز ایران کی انقلابی تحریک سے جس حد تک شیخ کا تعلق رہا وہ بھی بخوبی واضح ہو جائے گا۔

شیخ ایران میں پہلی دفعہ اور دوسری دفعہ بھی شاہ کے بلائے ہوئے گئے تھے مگر وہ ان لوگوں میں نہ تھے جو اپنی ذاتی اغراض کی وجہ سے اپنی زندگی کے اصولوں کو ترک کر دیتے۔ انھوں نے شاہ کی دعوت کو اس لیے قبول نہیں کیا تھا کہ وہ اپنی ذات کے لیے کوئی شاندار مستقبل پیش نظر رکھتے تھے بلکہ جیسا کہ ان کی زندگی کے ہر واقعہ سے مترشح ہوتا ہے وہ ایران کی اصلاح حال کا خیال دل میں لے کر گئے تھے۔ اور شاید یہ سمجھتے تھے کہ ناصر الدین شاہ کے التفات سے فائدہ اٹھا کر اس کو نیک مشورہ دے سکیں گے۔ لیکن دربار کی سازشوں نے ان کو شکست دی اور امین السلطنت کی چالوں کا وہ مقابلہ نہ کر سکے۔ شیخ اس میدان کے مرد نہ تھے۔ وہ صرف ایک ہی جذبہ دل میں لیے پھرتے تھے اور اسی جذبہ صادق سے ہر جگہ کام لیتے تھے۔ عوام اور خواص دونوں ان

کے لیے یکساں تھے۔ دولت اور ثروت اور عوام کے اعتراضوں سے وہ کبھی موثر اور مرعوب نہ ہوتے تھے۔ وہ دنیا کے تغیرات اور انقلابات میں ایک مضبوط چٹان کی طرح قائم تھے ہزاروں طوفان آئے اور اس چٹان سے ٹکرا کر گزر گئے ایران میں وہ شاہی جہان بن کر آئے مگر درحقیقت خدمت وہ رعایا کی کرنا چاہتے تھے۔ شیخ کی بڑی اور عجیب کامیابی اس ملک میں یہ تھی کہ انھوں نے اکثر قدامت پسند مجتہدین کا جو ناصر الدین شاہ کی پشت و پناہ تھے رفتہ رفتہ اس کی مطلقیت کا دشمن بنا دیا اور وہی مجتہدین جن کی قدامت پسندی نے قومی ترقی اور اصلاح کے تمام دروازوں میں تالے ڈال دیے تھے اور جو اصلاح ملت کی ہر تجویز پر بدعت ہونے کا فتویٰ جاری کرتے تھے ایک دن ایسا آیا کہ اپنے وطن کی آزادی و عزت کے داعی بن کر میدانِ عمل میں اتر آئے آج شاید ایران میں آزاد اسلامی سلطنت کا نام و نشان بھی نہ ہوتا اگر شیخ وہاں نہ گئے ہوتے اور شیخ کے اثرات نے وہاں قوم پرست مجتہدین پیدا نہ کر دیے ہوتے۔ بلاشبہ ایرانی عہدِ جدید کے ان معجزات میں بڑا حصہ جمال الدین افغانی کا تھا۔

شیخ کو ایران سے خارج کرنے کے چند ہی روز بعد شاہ نے اپنی شہنشاہیت پر ایک آخری اور کاری ضرب لگائی۔ مہر ابراہیم شاہ نے اس نے ایک یورپین کمپنی کو تمام ایران میں تبا کو کی کاشت کا اجازت دے دیا اس کمپنی نے دس کروڑ روپے کے سرمایہ سے اپنا کام شروع کیا لیکن ملک اور قوم کی آزادی جب اس طرح فروخت کی جا رہی تھی تو بہت سے مہر نے اسے جاگ اٹھے تھے۔ سب سے پہلے شاہزادہ

ملکم خاں نے جو اس وقت لندن میں ایرانی سفیر تھے اس اجارہ کے خلاف سختی کے ساتھ احتجاج کیا چنانچہ اسی بنا پر وہ منصبِ سفارت سے معزول کر دیے گئے۔ لیکن انھوں نے اب سرکاری ملازمت سے آزاد ہو کر پوری قوت سے اخباروں میں آواز بلند کرنی شروع اور لندن سے اپنا ایک اخبار قانون کے نام سے جاری کر دیا جس میں اکثر شیخ کے مضامین بھی شائع ہوا کرتے تھے۔ انیسویں ہجری کہ اس کا کوئی پرچہ ہم کو میسر نہ آسکا۔ قانون کی آواز انقلاب ایران کے نقارہ کی پہلی آواز تھی۔ باوجودیکہ اس کا داخلہ ایران میں بند کر دیا گیا تھا لیکن اس کے پرچے ہر طرح ایران میں پہنچتے تھے اور شوق کے ساتھ پڑھے جاتے تھے۔

الغرض تمباکو کے اجارہ کا مسئلہ گویا ایک کبھی تھا جس نے شاہ کے خلاف رنج اور غصہ کے دروازے کھول دیے۔ شیخ بھی غافل نہ تھے انھوں نے اس کبھی کو پوری قوت کے ساتھ استعمال کیا۔ وہ بصرہ میں حاجی علی اکبر شیرازی تاجر کے مہمان تھے حاجی علی اکبر خود ایران سے نکالے ہوئے اکابر میں سے ایک تھے۔ وہیں بیٹھ کر شیخ نے ایران کے حالات کے متعلق اپنا وہ مشہور مکتوب مجتہدِ اعظم حاجی مرزا حسن شیرازی نے نام (جو سامرہ میں مقیم تھے) لکھا اور حاجی علی اکبر کی وساطت سے روانہ کیا جو بعد کو لندن سے "میا الخافضین" میں شائع کیا گیا اور تمام علما اور مجتہدین کی خدمت میں بھیجا گیا۔ یہ خط شعلہ بن کر بارود خانہ میں گرا اور ایران کے ہر گوشہ میں آگ لگ گئی۔

جب شیخ بصرہ میں بیٹھے ہوئے یہ خط لکھ رہے تھے تو ترکی سے سلطان عبدالحمید خاں کی دعوت والی بصرہ عزت پاشا کے ذریعہ سے آئی لیکن اُس وقت شیخ ایران کے معاملات میں بہت زیادہ مشغول تھے اور لندن جانے کا ارادہ کر چکے تھے اس لیے ترکی نہ جاسکے۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ ایران میں انقلابی قوتیں عمل کے لیے بالکل تیار ہیں اور آزادی ایران کے بہت سے ہواخواہ پرنس ملکہ خاں کی وجہ سے لندن میں جمع ہیں اس لیے شیخ نے اپنا لندن جانا زیادہ ضروری سمجھا۔ لندن سے جب اُن کا وہ مشہور خط شائع ہوا تو ناصر الدین شاہ کی مطلقیت پر گویا ایک بجلی گری۔ واقعہ یہ ہے کہ شیخ نے بھی اس خط میں اپنے مزاج کی حدت اور قلم کی قوت کو بے تکان صرف کیا تھا۔ اس کے چند اقتباسات کا درج کر دینا ضروری ہے۔

”میں حق کہتا ہوں یہ خط شریعت اسلامی کی خاطر لکھتا ہوں جہاں کہیں وہ شریعت جاری اور قائم ہو۔ یہ ایک اپیل ہے جو میں تمام اُن حق پسندوں کی رگوں سے کرتا ہوں جو شریعت پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے نافذ کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ یعنی میں اپیل کرتا ہوں علمائے اسلام سے اور یہ اپیل میں تمام علمائے اسلام سے کرتا ہوں حالانکہ اس وقت میرے مخاطب ان میں سے ایک ہی ہیں.....“

خدا نے آپ کو اس اعلیٰ نیابت پر فائز کیا ہے کہ آپ حقیقتِ عظمہ کے نمائندے ہوں اور خدا نے ملتِ بیضی سے آپ کو منتخب کیا ہے آپ انسانوں کی باگ ہاتھ میں لے کر شریعتِ اسلامی کی

حفاظت و نگرانی کریں ۔

اہل ایران اب ظلم و ستم کے اندر اپنے ملک بیت الدین کی حالت کو دیکھ کر بیتاب ہو گئے ہیں جو اغیار اور کفار کے ہاتھ فروخت کر دیا گیا ہے اور جس پر اُن اغیار کا قبضہ قائم ہو گیا ہے۔ مگر کسی رہنما کے نہ ہونے کی وجہ سے اہل ایران پریشان ہیں، منقسم ہیں، اور معطل ہیں، وہ حیران ہوتے ہیں، اُن کا ایمان متزلزل ہوتا ہے جب وہ دیکھتے ہیں کہ ان مجتہدوں کی طرف سے کوئی آواز بلند نہیں ہوتی جن کو وہ اپنا رہنما اور اسلامی مفاد کے معاملات میں اپنا رہبر سمجھتے ہیں اور سمجھنے کا حق رکھتے ہیں۔ وہ یہ خیال کرتے ہیں اور یہ سچ بھی ہے کہ تیرا ایک لفظ ان کو متحد کر دے گا اور تیرا ہی حکم فیصلہ کن ہو گا۔ تیرا ہی ایک حرف با اثر ہو گا اور کسی کی مجال نہ ہو گی کہ تیرے حکم پر حرف زنی کر سکے اور اگر تو چاہے گا تو متفرق عناصر کو اپنے ایک لفظ سے متحد کر دے گا اور اس طرح خدا کے دشمنوں کے دل میں خوف پیدا کر دے گا اور کفار کے ظلم سے اہل ایران کو بچائے گا۔ تیرا ہی ایک لفظ اس مصیبت اور ابتلا کا خاتمہ کر دے گا جس میں اہل ایران گھرے ہوئے ہیں۔ اور ان کو زندگیوں کی سختی سے نجات دے کر راحت و آرام عطا کرے گا۔ پس دین کی حفاظت ہو جائے گی اور اس دین کے حلقہ بگوش اس کو سنبھال لیں گے اور اسلام کا مرتبہ بلند ہو جائے گا۔ اے امام اعظم! بے شبہ بادشاہ کی قوت ارادی کمزور ہے اس کی سیرت خراب ہے اس کا دل گندہ ہے۔ وہ ملک پر حکومت کرنے اور اہل ملک کے معاملات کو سدھار

کے قابل نہیں اور اس نے حکومت کی باگیں ایک بے دین ظالم اور غاصب کے سپرد کر دی ہیں (این السلطنت جو رسول پر علانیہ اتہزا کرتا ہو اور شریعت حقہ کی پرواہ نہیں کرتا جو امرائے شریعت کو خیال میں نہیں لاتا اور علما پر لعنت بھیجتا ہو اہل زہد و تقویٰ کو ذلیل کرتا ہو اور سادات کی تحقیر کرتا ہو علاوہ ہر کفار کے ملک سے واپس آنے کے بعد وہ بالکل قابو سے باہر ہو گیا ہو علانیہ شراب پیتا ہو اور کفار کی صحبتوں میں وقت گزارتا ہو۔ یہ ہو اس کا چلن مگر اس کے علاوہ اس نے ایرانی زمین کا بڑا حصہ مع اس کے منافع کے کفار کے ہاتھ فروخت کر ڈالا ہو۔ (اشارہ ہو معدنیات کے ٹھیکوں کی طرف) یہی نہیں بلکہ سڑکیں۔ کاروان سرائیں۔ باغات۔ کھیت سب ہی کچھ اُس نے فروخت کر ڈالے ہیں۔ نیز دریائے کارون مہمان خانے۔ عمارتیں۔ سرائیں میدان یہ بھی سب کفار کو دے ڈالے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ تمام ایران میں تمباکو کی کاشت مع زمین و عمارت کے، انگور جن سے شراب بنائی جاتی ہو مع کارخانوں اور سامان تجارت کے، صابن۔ موم۔ شکر کے تمام کارخانے، غرض کہ سب کچھ مع متعلقات اس نے کفار کی نذر کر دیا ہو۔ انتہا یہ ہو کہ بنک۔ آپ کیونکر سمجھیں گے کہ بنک کیا چیز ہو اُس کے معنی صرف یہ ہیں کہ دشمنان اسلام کو گویا ساری سلطنت دے ڈالی۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ اب دغا باز لوگوں کو تسکین دینے کے لیے کہتا ہو کہ یہ انتظامات محض عارضی ہیں۔ یعنی ایک مقررہ زمانے کے لیے جس کی میعاد سو برس سے

زیادہ نہیں!! یا اللہ یہ کیا دلیل ہو جس کی کمزوری خود اس دعا باز پر
سیاں ہوگی۔

اب جو کچھ رہ گیا تھا اُس نے روس کے سامنے پیش کر دیا تاکہ
روس خاموش رہے۔ مندب۔ رشت دریائے خرتان شرک انزلی
و خراسان معہ تمام مکانات سراوں اور متعلقہ کھیتوں کے یکسر روکنے
نے ناک بھوں چڑھائی اس لیے کہ وہ توکل خراسان آذر بائجان
اور مازندران کی فکر میں ہو.....

یہ ہو نتیجہ اُس پاگل کے طرزِ عمل کا..... اور تُو اے
محب اسلام! کیا تو اس قوم کی مدد کے لیے نہ اُٹھے گا اور اُن کو
متحد نہ کر دے گا اور شریعتِ مطہرہ کے زور سے اس گنہگار کے
ہاتھوں سے اس کو نجات نہ دلوائے گا؟ بلاشبہ بہت جلد یہ اسلامی
سلطنت اختیار کے زیرِ اقتدار ہوگی جو وہاں جس طرح چاہیں گے حکومت
کریں گے اگر تو نے یہ موقعہ جانے دیا۔ اے امام! یہ واقعہ تیری
زندگی میں پیش آگیا تو لاریب تو اپنا نام تاریخ کے صفحات پر روشن
نہ چھوڑے گا!..... بلاشبہ امام وقت نے سنا ہوگا ان کفر
کے سرغنوں نے اس عالم و فاضل اور زاہد و عابد حاجی ملا فیض اللہ
در بندی کے ساتھ کیا کیا اور آپ عن قریب نہیں سمجھیں گے کہ ان بے رحم
بد معاشوں نے نیک اور سچے مجتہد حاجی سید علی اکبر شیرازی کے
ساتھ کیا کیا۔ آپ کو یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ ان لوگوں نے
اپنے ملک اور مذہب کے محافظوں کو کس طرح قتل کیا ہو۔ مارا ہو
پیٹا ہو لوہے سے داغا ہو، اُن ہی مظلوموں میں ایک صالح نوجوان

مرزا احمد رضا کرمانی ہر جس کو اس کافر امین السلطنت نے زد و کوب کیا اور اسی طرح حاجی سید محلاتی عالم و فاضل مرزا فراغی - مرزا محمد علی خاں اور اعتماد السلطنہ کو بھی ایذا پہنچائی گئی.....“

اس کے بعد شیخ نے ان مظالم کا ذکر کیا ہر جوان پر کیے گئے۔ ان کے ایران سے نکالے جانے کا واقعہ خود ان کے قلم سے یوں ہر کہ۔

”اب میری داستان جو کچھ اس ناشکر گزار نے میرے ساتھ کیا

وہ بھی سن لیجئے۔ اس مردود نے طہران کی برف سے ڈھکی ہوئی سڑکوں پر ذلت کے ساتھ میرے زمین پر گھسیٹے جانے کا حکم دیا جب کہ میں خانقاہ عبدالعظیم میں پناہ گزیں تھا اور بہت بیمار تھا۔ اِنَّا بِنْدُوْنَا اِنَّا اَیْرِ رَاجِعُونَ ! اس کے بعد اُس کے ذلیل خادموں نے مجھے باوجود میری علالت کے بار بردار ٹٹو پر سوار کر کے زنجیروں سے باندھ دیا اور یہ سب اس وقت کیا گیا جب کہ سردی کا موسم تھا برف کے طوفان آرہے تھے اور نہایت سرد ہوائیں چل رہی تھیں۔ اس طرح مجھے سواروں کی نگرانی میں خافقین بھیج دیا گیا۔ جہاں پہلے ہی ترکی کے والی سے مل کر لیا گیا تھا کہ مجھے بصرہ پہنچا دیا جائے۔ یہ اس لیے کیا گیا کہ وہ خوب جانتے تھے کہ اگر میں آزاد چھوڑ دیا گیا تو سیدھا تیرے پاس آؤں گا۔ اے امامِ وقت ! اور تجھ کو اس کے مظالم سناؤں گا اور مملکتِ ایران کے حالات بتاؤں گا اور تجھ سے اے حجۃ الاسلام ! مدد چاہوں گا.....“

یہی خط بعد کو ”ضیاء الخافقین“ (لندن) میں شائع ہوا اور اسی

کی نقول بہت سے علما اور مجتہدین کو بھی گتیں - شیخ کی یہ تحریر ایک تاریخی دستاویز ہے اس لیے کہ اسی تحریر کی بنا پر مجتہدین نے تمباکو کے ٹھیکہ کے خلاف وہ فتویٰ شایع کیا جس نے سارے ایران میں آگ لگا دی - بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر اس وقت شیخ نے یہ خط نہ لکھا ہوتا اور مجتہدین کا فتویٰ نافذ نہ ہوا ہوتا تو آج ایران خدا جلنے غلامی کی کس بدترین حالت میں گرفتار ہوتا - بلاشبہ وہ شیخ ہی کا ہاتھ تھا جس نے ایران کے گھلے پر چلتی ہوئی چھری کو عین وقت پر روکا اور یہ واقعہ تاریخ کے صفحات پر شیخ کی ایک بہت بڑی یادگار ہے - مجتہدین نے جو فتویٰ شایع کیا وہ صرف ایک سطر کا فتویٰ تھا - "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - آج سے تمباکو کا استعمال کسی صورت میں ہو امام وقت سے بغاوت کرنے کا مرادف ہے"

یہ ایک سطر تھی جس نے ایران اور شاہ ایران کی قسمت کا فیصلہ کر دیا - بقول براؤن کے ایک دن صبح کو جب شاہ نے حسب معمول اپنے محل میں قلیان طلب کیا تو خدام نے عرض کیا کہ محل میں تمباکو کا ایک پتہ بھی موجود نہیں - فتویٰ کے مطابق سب ضایع کر دیا گیا ! یہ واقعہ ایک عظیم الشان تاریخی حیثیت رکھتا ہے کہ گزشتہ ڈیڑھ صدی میں پہلی دفعہ علمائے اسلام نے عامۃ الناس کی آواز کے ساتھ متحد ہو کر ایک پوری قوم کے مستقبل کو اپنے ہاتھ میں لے لیا اور پہلی دفعہ مذہبی جماعت اپنے حجروں سے نکل کر رائے عامہ کی رہنما بنی - ایران کے صوبوں میں ہر طرف بغاوتیں اور بلوے شروع ہو گئے - خصوصاً آذربائیجان تبریز قزوین اور طہران میں -

سخت بد امنی پیدا ہو گئی اور بالآخر شاہ کو تمباکو کا ٹھیکہ منسوخ کرنا پڑا۔ لیکن قوم پرستوں کی گیلی بارود اب خشک ہو چکی تھی اور حالات حکومت کے قابو سے باہر ہو چکے تھے۔ رائے عامہ کے مقابلہ میں مطلقیت کی یہ پہلی شکست تھی اور آخری شکست کی تمہید۔

اب شیخ کو بڑی فکر یہ تھی کہ ایران کی قومی تحریک آئندہ روکی نہ جاسکے اور کسی طرح اپنی آخری منزل تک پہنچے۔ اسی لیے سلطان ٹکی کی دعوت رد کر کے وہ بصرہ سے سیدھے لندن آئے جہاں اس وقت ملکم خاں مصروف کار تھے۔ لندن آکر پہلے شیخ نے ملکم خاں کے اخبار ”قانون“ میں مضامین لکھنے شروع کیے ان کی آوازاں ڈاک کے لفافوں میں بند ہو کر لندن سے طہران آنے لگی اور اس طرح اس نے شاہ اور اس کے حاشیہ نشینوں کی نیندیں حرام کر دیں۔

یوں کہنے کو تو شیخ اپنی صحت کی خاطر جس کو ناصر الدین کے مظالم نے بہت صدمہ پہنچا یا تھا لندن آئے تھے لیکن درحقیقت ان کے پیش نظر اپنا علاج و معالجہ نہ تھا بلکہ ملتِ ایرانی کا معالجہ تھا۔ رجب سنہ ۱۳۰۰ ہجری میں انھوں نے عربی اور انگریزی زبان میں ایک اخبار ضیاء المصطفیٰ کے نام سے نکالنا شروع کیا تو اس کی ہر اشاعت میں کم از کم ایک مضمون شیخ خود لکھا کرتے تھے۔ چند ہی روز بعد اس پرچہ کی اشاعت کو روکنے کی کوشش شروع ہو گئی۔ اول تو سفیر ایران متعینہ لندن نے شیخ سے ملاقات کی اور ان کو شاہ کی طرف پھر مایل کرنے اور ان کے جوش کو ٹھنڈا کرنے کی بہت سی احمقانہ کوششیں کیں اور ساتھ ہی ایک معتد بہ رقم بھی ان کی خدمت میں

صفوة أولى الأهمم وقدوة أرباب الشيم الستيب
الحاج أحمد خان لأزال مصونا بعناية الرحمن

انني قد جئت الآن ببلدة انت ساكنها ومنك حجتها وبك محاسنها
فكبت اليك هذه الوريقة زعماني انك بتقليد بين اطوار الزمان
واختبارك اجنس الانس ترغب ان تلاقى كل من دعك
الدير وحكمة العصر ولو كان في كنف حقير متربعا على حصيد
فان كان الامر كما رايت فيا لحظي الاوفر والا فلت اول
من غرة القمر - واني جلتا بحدت المقامة في هذه البلدة
نزلت في خان قريب عفن لا يكتنه الله الصديق والدوبش
بسمي الجاروان سراي كبريائي عرض والسلام

جمال الدين الحسيني الافندي

- Fac-simile of autograph letter from
Sayyid Jamāl al-Dīn al-Afghānī,
to me by Sayyid Taghi-Jān,
Kabul, 1921. Original in the
British Museum.

پیش کی۔ لیکن شیخ نے رقم لینے سے انکار کیا اور صاف صاف کہہ دیا کہ اب یہ قضیہ اس آسانی سے طے ہونے والا نہیں ہے۔ ایرانی سفیر جب ہر طرح مجبور ہو گیا تو اس نے برطانوی حکومت کا دامن پکڑا۔ چنانچہ اُس پریس پر جہاں ضیاء الخافقین چھاپا جاتا تھا زور ڈالا گیا کہ وہ اس پرچے کو نہ چھاپے۔ چنانچہ یہ تدبیر کامیاب ہوئی اور اس طرح "ضیاء الخافقین" کی اشاعت کا سلسلہ بند ہو گیا۔ لیکن اپنی مختصر عمر میں "عروة الوثقی" کی طرح "ضیاء الخافقین" کا اثر بھی ایران کے حالات پر انقلابی اور سختی نقش و نگار بنا گیا۔ شیخ اس پرچہ میں جو مضامین ایران کے متعلق لکھتے تھے اُن سے گویا شعلہ نکلا کرتے تھے۔ اسی پرچہ میں فروری ۱۹۰۷ء میں علما کے نام شیخ کا ایک کھلا خط شایع ہوا جس کے چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں:-

"جب سے یہ شاہ، یہ سانپ، یہ گنہگار، سلطنت پر قابض ہوا اُس نے آہستہ آہستہ علما کے حقوق کو غصب کرنا اُن کے مرتبہ کو گھٹانا اور اُن کے اثرات کو کم کرنا شروع کر دیا تاکہ وہ بالکل خود مختارانہ حکومت اور اپنے ظلم و تعدی کے دائرہ کو وسیع کر سکے۔ پس اُس نے بہت سے لوگوں کو ذلیل کر کے ملک سے نکال دیا اور تحقیر کے ساتھ لوگوں کو شرع شریف کا تحفظ کرنے سے روک دیا اور بہت سوں کو اپنے گھروں سے جبراً دارالظلم طہران میں لایا اور مجبور کیا کہ وہ ذلت کے ساتھ زندگی بسر کریں۔ اُس نے اپنے لیے میدان صاف کر لیا اور اہل ملک کو کچل ڈالا۔ ملک کو تباہ کر دیا۔ مسلسل شرمناک گناہ کرتا رہا۔ علانیہ ہر قسم کی سیاہ کاریاں کرنے لگا

اور اب وہ جو کچھ روپیہ غریبوں کے خون سے اور بیواؤں اور یتیموں کے آنسوؤں سے زبردستی حاصل کرتا ہے وہ سب اپنے عیش اور اپنے حیوانی مشاغل میں صرف کرتا ہے۔ (اے وائے اسلام!) پھر جب اس کی نالایقیاں مختلف صورتوں میں بڑھیں تو اس نے ایک بیوقوف بد معاش کو اپنا وزیر بنانے کے لیے منتخب کیا جو کوئی مذہب نہیں رکھتا ہے کہ وہ اس کو بد اعمالیوں سے باز رکھے۔ یہ گنہگار جوں ہی با اختیار ہوا اُس نے مذہب کو تباہ کرنا اور مسلمانوں سے جنگ کرنی شروع کر دی۔ فرنگیوں نے سمجھا کہ اب ایران پر بغیر لڑائی قبضہ کرنے کا وقت آگیا ہے اور یہ خیال کر کے کہ علما کی قوت جو مرکز اسلام کو بچا یا کرتی تھی کمزور ہو گئی ہے اور اُن کا اثر جاتا رہا ہے وہ سب منہ کھول کر دوڑے کہ اس سلطنت کے ٹکڑوں کو بکھل جائیں۔ اس وقت حق باطل سے بگڑ کر اٹھا اور اس نے باطل کو کچل ڈالا اور بڑے بڑے ضدی ظالموں کو ذلیل کر دیا۔ میں سچ کہتا ہوں اے قائدین اسلام! تم نے اپنی جرات سے اسلام کا بول بالا کر دیا اس کی قوت کو بڑھا دیا اور لوگوں کے دلوں کو خوف و ہراس سے بھر دیا۔ تمام غیر ملکوں کو معلوم ہو گیا کہ تمہاری قوت کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ تمہاری طاقت دبائی نہیں جاسکتی۔ اور تمہارے حکم کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ تم دنیا کا نمک ہو اور تم ہی اہل ملک پر تسلط رکھتے ہو۔ مگر خطرہ بہت سخت ہے اور فوری معاملات بہت نازک ہیں۔ شیطان اب متحد ہو گئے ہیں تاکہ اس چوٹ کا علاج کریں جو انھوں نے کھائی ہے اور اپنے مقاصد حاصل کرنے پر تلے ہوئے ہیں اور انھوں نے

ارادہ کر لیا ہے کہ اس گنہگار کو کسی طرح دھوکہ دے کر تمام علما کو ملک سے نکلوا دیں۔ پس انھوں نے اس کو بتایا کہ صرف روسی قوم کے افسروں کی طاقت سے اس کے احکام کی تعمیل کرائی جاسکتی ہے اور یہ کہ موجودہ افسران (جو ایرانی اور مسلمان ہیں) کوئی کام علما کے خلاف انجام نہ دیں گے اور نہ علما کو کوئی نقصان پہنچانے پر آمادہ ہوں گے۔ اس لیے حکومت کے اثر کو قائم کرنے کے لیے ان افسران کی جگہ یورپین افسر رکھے جائیں اور اس بیوقوف غاصب کو انھوں نے اس تدبیر کا ایک نمونہ یہ دکھایا ہے کہ شاہی محافظ دستہ اور کاسک بریگیڈ کے لیے یورپین افسران بلائے جائیں اور شاہ اپنے پاگل پن سے اس تدبیر کو پسند کرتا ہے اور اس پر بہت خوش ہے۔

قسم بخدا! جنون اور بدیتی دونوں نے آپس میں اتحاد کر لیا ہے اور حماقت و حرص مذہب کو تباہ کرنے، شریعت حقہ میں تحریف کرنے اور وطن اسلامی کو اغیار کے سپرد کرنے کے لیے متحد ہو گئے ہیں۔

اے رہنمایان ملت! اگر تم اس بد بخت فرعون کو تخت پر بیٹھا رہنے دو گے اور اس کو اس کے اعلیٰ منصب سے علیحدہ کرنے میں عجلت نہ کرو گے تو پھر سارا معاملہ ختم ہے اور پھر اس کا علاج بہت مشکل ہو گا.....“

مندرجہ بالا تحریر میں حسب ذیل علما کو نام بنام مخاطب کیا گیا تھا۔ مجتہد اعظم کربلا حاجی مرزا حسن شیرازی، حاجی حبیب اللہ درشت، حاجی ملا ابو القاسم کربلائی۔ آقا حاجی مرزا جواد (تبریز) حاجی سید

علی اکبر شیرازی، حاجی شیخ ہادی نجم آبادی، مرزا حسن اشتیابان، صدرالعلماء حاجی آقا حسن عراق، حاجی شیخ محمد تقی (اصفہان)، حاجی ملا محمد تقی۔
پھر ایک مضمون میں ایران کے حالات کا نقشہ کھینچتے ہیں:-

”ایرانیوں کی آبادی کا پانچواں حصہ ترکی اور روسی ممالک میں بھاگ گیا ہے جہاں تم اُن کو آوارہ اور بے وطن دیکھ سکتے ہو۔ سڑکوں اور بازاروں میں مارے پھرتے ہیں کہیں بہشتی ہیں، کہیں بھنگی ہیں، کہیں خاکروب کہیں قلی، پچھے ہوئے کپڑوں میں اور باوجود افلاس اور عسرت کے وہ خدا کا شکر ادا کرتے ہیں کہ جان سلامت لے آئے گورنر اور اُن کے حاشیہ نشین اب وہ رقیں وصول کرتے ہیں جو انھوں نے رشوت میں دربار کو دی تھیں اور جن کو جمع کر کے بادشاہ کے خزانہ میں داخل کرنے کا انھوں نے اقرار کیا تھا۔ اپنے تمام زمانہ حکومت میں وہ ہر قسم کی پاجیانہ و ذلیل حرکتیں اور خوفناک مظالم کرتے ہیں تاکہ اُن کے مقاصد حاصل ہوں۔ عورتوں کے بال باندھ کر لٹکایا جاتا ہے۔ مردوں کو خونخوار کتوں کے ساتھ تھیلوں میں بند کیا جاتا ہے اُن کے کان لکڑی کے تختوں میں کیلوں سے ٹھونکے جاتے ہیں اُن کی ناک کے اندر رسیاں ڈالی جاتی ہیں اور پھر وہ اس حال میں شہر کی سڑکوں پر اور بازاروں میں گشت کرائے جاتے ہیں۔ اُن کے لیے سب سے نرم سزا لوہے سے داغنا اور کوڑوں سے مارنا ہے۔“

”ضیاء الخاقین“ ہی میں شیخ نے ایک دفعہ شاہ ایران کو سخت سے اُتارنے اور ذلیل کرنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا تھا کہ۔

۷ دیکھو ضمیمہ نمبر ۳۵ - ۷ دیکھو ضمیمہ نمبر ۳۶



مرزا محمد رضا کرمانی

حس سے ناصر الدین شاہ کو بتاریخ یکم مئی ۱۸۹۶ ع گولی کا نشانہ بنایا
اس کو بتاریخ ۱۲ اگست ۱۸۹۶ ع پھانسی پر اٹکایا گیا۔

”اُس کا معزول کر دینا اتنا بھی مشکل نہیں جتنا کہ پانوں سے جوتے اڑانا“ شیخ اپنی کوششوں کے نتائج کو امید افزا پاتے تھے اور اچھی طرح دیکھ رہے تھے کہ علما کی مخالفت اور رعایا کی شورش نے ناصر الدین شاہ کے تخت کو ہلا دیا ہے۔ وہ اپنی تحریک کے جن انتہائی نتائج کا انتظار کر رہے تھے وہ نتائج ان کی رحلت کے چند سال بعد انقلاب ایران کی صورت میں پیدا ہوئے لیکن اس سے پہلے ہی ناصر الدین شاہ کو حکم خدا اپنے اعمال کی پوری قیمت ادا کرنی پڑی۔ ۶ مئی ۱۹۰۶ء کو جب شیخ قسطنطنیہ میں مقیم تھے شاہ عبدالعظیم کے دروازہ پر جہاں شیخ ٹٹو کی کمر سے باندھے گئے اور شرک پر گھیسے گئے تھے۔ ٹھیک وہیں ناصر الدین شاہ کی عمر کا پیمانہ لبریز ہو کر چھلک گیا۔ اگرچہ کہ ناصر الدین شاہ کا قتل اور اُس کے بعد کے واقعات اس داستان کے تسلسل سے باہر ہیں لیکن ایرانی واقعات کے تسلسل کو جاری رکھنے کے لیے بہتر یہی ہے کہ ایران میں اصلاح ملت اور اہدام مطلقیت کے متعلق شیخ کی کوششوں کو یکجا بیان کر دیا جائے۔

۱۸۹۶ء میں قسطنطنیہ میں بیٹھے ہوئے شیخ اپنی زندگی کی آخری منزل پر آپکے تھے۔ لیکن وہ ایران کے حالات کا مطالعہ کرتے رہتے تھے اور اپنے ایرانی معتقدین سے ان کے رسل و رسائل کا سلسلہ جاری تھا۔ نیز وہ ایران کے معاملات کے متعلق مجتہدین سے بھی خط و کتابت کرتے رہتے تھے۔ یکم مئی ۱۹۰۶ء کو ناصر الدین شاہ اپنی سالگرہ کی تقریب میں درگاہ شاہ عبدالعظیم پر حاضر ہوئے اور وہیں درگاہ کے دروازہ پر قتل کر دیئے گئے۔ ان کا قاتل مرزا رضا خاں کرمانی شیخ کے معتقدین میں سے تھا۔ شاید اسی بنا پر یہ خیال کیا گیا کہ اس واقعہ کے

حرک دراصل شیخ ہی تھے۔ حالانکہ خود رضا خاں ایران میں بہت سخت مظالم برداشت کر چکا تھا اور کچھ تعجب نہیں کہ یہ واقعہ خود اسی کے انتقامی جذبات کا تقاضہ ہو۔ یہ سچ ہو کہ وہ قسطنطنیہ میں کچھ عرصہ شیخ کے پاس قیام کر کے طہران واپس آیا تھا لیکن بین ثبوت اس امر کا موجود نہیں کہ شیخ نے کرمانی کو اس کام کے کرنے کا اشارہ کیا ہو۔ رضا خاں نے جو بیان مرزا ابوتراب خاں ناظم الدولہ کے رؤ برو لکھوایا تھا وہ اس واقعہ کی بہت سی تفصیلات پر حاوی ہو گو یہ ضروری نہیں کہ وہ تمام تفصیلات صحیح ہوں۔ پروفیسر براون نے اس طویل بیان کے کچھ ضروری اقتباسات "انقلاب ایران" میں درج کئے ہیں اور ان میں سے بعض اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔

"سوال: بربط تم قسطنطنیہ میں تھے تو یہ تین شخص مرزا اقا خاں،

مرزا حسن خاں اور شیخ ابوالقاسم کس جرم میں گرفتار کئے گئے تھے؟

جواب :- مشہور ہو کہ ایرانی سفیر ملا الملک ان تینوں سے بعض رکھتا تھا چونکہ یہ لوگ اُس کی پروا نہ کرتے تھے ان پر یہ الزام لگایا گیا کہ یہ لوگ خبریں جمع کرتے ہیں۔ اور ایران میں فساد کراتے ہیں یہ تو ان دونوں کا قصور بتایا گیا مگر حاجی مرزا حسن کو اس وجہ سے پکڑا گیا کہ اُن پر یہ الزام تھا کہ انھوں نے چند خطوط نہجف اور کاظمین کے علما کو لکھے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ خطوط سید جمال الدین کے اشارہ اور اُن کی ہدایت کے مطابق لکھے گئے تھے اور ان خطوط میں مجتہدین کو ترغیب دی گئی تھی کہ عثمانی خلافت کی تائید کریں۔ یہ خطوط اہلانی وزیر اعظم کے ہاتھ میں پہنچ گئے۔"

سوال :- ہمیں یہ اطلاع ملی ہو کہ قسطنطنیہ سے روانگی کے وقت

تھارا ہم سفر کوئی اور شخص بھی تھا علاوہ شیخ ابوالقاسم کے اور یہ کہ سید جمال الدین نے تم کو کچھ ہدایات کی تھیں۔ واقعات کیا ہیں؟
جواب :- سولے ابوالقاسم کے میرے ساتھ کوئی نہ تھا۔

سوال :- مگر تم اُن ہدایات کو نہیں بتاتے جو قسطنطنیہ سے لائے تھے۔
جواب :- مجھے کوئی خاص ہدایات نہیں ملی تھیں۔ مگر سید جمال الدین کے خیالات سب کو معلوم ہیں اور اُن کا طریقہ گفتگو بھی معلوم ہے۔ وہ اپنی گفتگو میں معتدل نہیں ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ شاہ اور اُس کے وزراء ظالم ہیں۔ اُن کی گفتگو کا یہی انداز ہے۔

سوال -۔۔۔ ہم اُن لوگوں کے نام معلوم کرنا چاہتے ہیں جو تمہارے ہم خیال اور ہم رائے ہیں تاکہ اگر آئندہ اصلاحات کے سلسلہ میں ہمیں ضرورت ہو تو اُن سے مشورہ لے سکیں۔

جواب :- ۔۔۔ میں اپنی عزت اور جان کی قسم کھاتا ہوں کہ جھوٹ نہ بولوں گا اور اُن لوگوں کی تعداد اس شہر میں اور اس ملک میں بہت ہے جو میرے ہم خیال ہیں۔ علما میں۔ وزراء میں۔ امرا میں۔ تجار میں اور تمام دوسرے طبقوں میں ایسے لوگ بہت ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ جب سید جمال الدین اس شہر میں آئے تو ہر طبقہ کے لوگ طہران میں بھی اور شاہ عبدالعظیم میں بھی اُن سے ملنے اور ان کی خدمت میں رہنے کے لیے آتے تھے اور آپ کو معلوم ہے کہ وہ کس طرح اُن کے لکچر اور وعظ سنتے تھے اور چونکہ جو کچھ سید جمال الدین کہتے تھے وہ خدا کے لیے اور عامۃ الناس کی بھلائی کے لیے ہوتا تھا اس لیے ہر شخص ان کے بیان سے متاثر ہوتا تھا اور سب مسخّر ہو جاتے تھے۔ اس

طرح انہوں نے لوگوں کے دلوں میں اُن خیالات کا بیج ڈالا اور اس طرح عامۃ الناس جاگے اور اپنے ہوش میں آ گئے۔ اب ہر شخص وہی خیالات رکھتا ہے جو میں رکھتا ہوں مگر میں خدا کے برتر و قادر کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میرے اس خیال اور شاہ کو قتل کرنے کے ارادہ سے سوائے میرے کوئی واقف نہ تھا..... جو کچھ تم سے ہو سکے کرو.....“

سوال :- کیا اُس کے (شیخ ہادی کے) جمال الدین سے خاص تعلقات ہیں

اور اُس کی مسلسل خط و کتابت سید سے رہتی ہے۔

جواب :- میں کیا کہہ سکتا ہوں مجھے معلوم نہیں کہ حاجی شیخ ہادی کی براہ راست خط و کتابت ہوتی ہے یا نہیں۔ مگر شیخ ہادی سید کے بہت معتقد ہیں اور اُن کو بہت بڑا آدمی سمجھتے ہیں۔ جس کسی میں ذرا سی عقل بھی ہوگی وہ سمجھ سکتا ہے کہ سید اپنے زمانہ کے انسانوں میں سب سے جُدا ہیں۔ ہر چیز کی حقیقت اُن کی نظر میں واضح ہوتی ہے۔ یورپ اور تمام دنیا کے فلاسفروں اور عقلا کی گردنیں اُن کے سامنے جھکی ہیں۔ اِس زمانہ کا ایک بھی عالم و فلاسفر اُن کا خادم یا شاگرد ہونے کی اہلیت نہیں رکھتا.....

ایرانی حکومت اُن کی قدر و قیمت نہ سمجھ سکی اور اُن کے محترم وجود سے فائدہ نہ اٹھا سکی۔ اُس نے سید کو بے عزتی اور حقارت کے ساتھ نکالا۔ اب جا کر دیکھو کہ سلطان ترکی اُن کی کس قدر قدر و منزلت کرتے ہیں۔ جب سید ایران سے لندن گئے تو سلطان نے اُن کو کئی دفعہ تار دیئے کہ افسوس ہے آپ کا مقدس وجود اسلامی ممالک سے اِس قدر دُور چلا جائے اور مسلمان اُس سے فائدہ نہ

اٹھا سکیں۔ مرکز اسلام پر آتے تاکہ مسلمانوں کی اذان کی آواز آپ کے کانوں میں جائے اور ہم یک جا رہیں۔ اول تو سید رضامند نہ تھے مگر پرنس ملکم خاں اور بعض دوسرے دوستوں کے کہنے سے وہ قسطنطنیہ گئے اور سلطان نے اُن کو ایک بڑا محل رہنے کے لیے دیا اور دوسو پونڈ ماہوار ان کا وظیفہ مقرر کیا اور کھانا شاہی باورچی خانہ سے دونوں وقت بھیجا جاتا ہی اور شاہی گھوڑا گاڑی ہر وقت ان کی خدمت میں حاضر رہی۔ جس دن سلطان نے ان کو یلدریم میں بلایا تو ان کے چہرہ پر بوسہ دیا۔ وہ دونوں اسٹیم بوت پر جو شاہی باغ کی جھیل میں چلتی ہو بیٹھے ہوئے عرصہ تک باتیں کرتے رہے اور سید نے وعدہ کیا کہ وہ بہت جلد اسلامی سلطنتوں کو متحد کر دیں گے۔ اور ان سب کو خلافت کی طرف راغب کر دیں گے اور سلطان کو تمام مسلمانوں کا امیر المؤمنین بنادیں گے۔ اس کے بعد انھوں نے کربلا و نجف و ایران کے تمام شیعہ علما سے خط و کتابت شروع کی اور وعدوں اور امیدوں اور دلائل سے ان کو سمجھایا کہ اگر مسلمان سلطنتیں متحد ہو جائیں گی تو دنیا کی تمام اقوام بھی مل کر ان کے خلاف کامیاب نہیں ہو سکتیں۔ اُن کو چاہیے کہ عمرؓ اور علیؓ کے متعلق اپنے زبانی جھگڑوں کو الگ رکھیں۔ اور خلافت کے مسئلہ پر غور کریں۔ اسی زمانہ میں سارا میں شیعہ سُنی کا جھگڑا اُٹھ کھڑا ہوا۔ سلطان ترکی نے یہ خیال کر کے کہ شاہ ایران نے خاص طور پر یہ قضیہ شروع کرایا ہے تاکہ عثمانی سلطنت میں بد نظمی پیدا ہو سید سے اس معاملہ کے متعلق مشورہ کیا۔ سید نے کہا کہ چونکہ ناصر الدین شاہ عرصہ سے تخت پر قابض ہے اس لیے اُس کا اثر ایسا ہے کہ شیعہ علما اور اہل ایران ہمارے مقاصد کی تائید کرنے پر آمادہ نہ ہوں گے۔

سوال :- تم سلطان اور سید کی ملاقات کے وقت موجود نہ تھے تو یہ سب باتیں تم کو کیسے معلوم ہوئیں۔

جواب :- مجھ سے زیادہ سید کا رازدار کوئی نہ تھا وہ مجھ سے کسی بات کو نہ چھپاتے تھے۔ جب میں قسطنطنیہ میں تھا تو وہ میرے ساتھ اس قدر عزت کا برتاؤ کرتے تھے کہ لوگ مجھے درجہ میں ان کے بعد سمجھتے تھے۔ سوائے سید کے میرے برابر کسی کی عزت نہ کی جاتی تھی۔ یہ تمام معاملات خود سید نے مجھ سے بیان کیے اور اس قسم کی وہ بہت سی باتیں مجھ سے کہا کرتے تھے جو مجھے اس وقت یاد نہیں۔ جب وہ باتیں کرنا شروع کرتے تھے تو مسلسل کیے جاتے تھے جس طرح ٹوٹی ہوئی کمائی والی گھڑی کو چابی دی جاتی ہے! میں کس طرح سب باتیں اُن کی یاد رکھ سکتا تھا

سوال :- اس کے بعد کیا ہوا۔ جو خطوط سید نے سلطان کو

لکھے تھے اُن کا کوئی اثر ہوا۔

جواب :- ہاں سب نے جواب دیا اور ان کی خدمت کرنے پر آمادگی ظاہر کی۔ کیا آپ نہیں جانتے کہ بعض حر لیں اخوند اور ملا روپیہ اور عزت کے وعدوں کو سن کر کہیں خاموش رہ سکتے ہیں۔ المختصر جب سید نے اپنی تجویز کو بوجہ کر لیا اور اس کا نتیجہ نکالنے والے ہی تھے تو سلطان کے بعض آدمیوں نے، بعض ایسے مکاروں نے جو سلطان کو گھیرے رہتے ہیں جیسے ابوالہدیٰ یہ چاہا کہ اس کام کا سہرا اپنے سر باندھے۔ چنانچہ انھوں نے سلطان کو

سلطان کا بنیم اور میر بھی کہا جاتا تھا۔ بعد الحمد خاں اُس کے بہت معتقد تھے۔ یو جوان ترکوں نے اپنی تحریک کے سلسلہ میں اس شخص کو اپنے زیر اثر کر لیا تھا اور اُسی کے ذریعہ سے (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۶۳)

سید کی طرف سے مشتبہ کر دیا اور یہ بتایا کہ وہ خدیو مصر سے ملے تھے۔ اور سلطان سے مایوس ہو کر خدیو کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے۔ سلطان کچھ افسردہ خاطر اور مجنون سے رہتے ہیں۔ اُن کو ہمیشہ یہ خطرہ رہتا ہے کہ محل کی عورتیں انھیں قتل نہ کر ڈالیں۔ پس وہ مشتبہ ہو گئے۔ سید کی نگرانی کے لیے پولیس مقرر کر دی گئی اور سواری بھی اُن سے لے لی گئی۔ سید کو بہت ناگوار ہوا اور انھوں نے لندن جانے پر اصرار کیا۔ اُس کے بعد پھر دونوں میں صلح ہو گئی اور پولیس کی نگرانی بھی نہ رہی اور گھوڑا گاڑی بھی آگئی۔ اس مصالحت کے بعد کہا کرتے تھے کہ افسوس ہے یہ شخص (سلطان) مجنون ہے ورنہ میں تمام مسلمان قوموں کو اس کا عقیدت مند بنا دیتا۔ مگر چونکہ اُس کا نام بڑا ہے اس لیے یہ کام اُسی کے نام سے کرنا ہو گا، جس کسی نے سید کو دیکھا ہے وہ جانتا ہے کہ سید کس قدر ضدی آدمی ہیں۔ وہ کبھی اپنے فائدہ کا خیال نہیں کرتے نہ اپنے لیے روپیہ چاہتے ہیں نہ عزت نہ حقوق۔ وہ بہت پرہیزگار آدمی ہیں۔ وہ صرف اسلام کی عزت بڑھانا چاہتے ہیں۔ اب بھی اگر نضر الدین شاہ کو اس حقیقت کا احساس ہو اور وہ سید کو بلائیں اور اُن سے مصالحت کریں تو یہ کام (نصب خلافت) ان کے نام سے کریں گے۔

سوال :- کیا تمہارا یہ مطلب ہے کہ ان تمام واقعات کے بعد جو تم نے بیان کیے ہیں سید کو اپنے یہاں محفوظ رہنے پر اس قدر بھروسہ ہو گا کہ وہ بے خوف چلے آئیں گے۔

جواب :- ہاں میں سید کو خوب جانتا ہوں۔ اگر شاہ کسی غیر سلطنت کو

(تقریباً حاشیہ صفحہ ۲۶۲) سلطان پر زور ڈالوایا تھا کہ اصلاحات کو قبول کر لیں مگر نوجوان ترکوں نے

اپنی تحریک کی کامیابی کے بعد اس شخص کو برطرف کر دیا۔

اُن کی جان کا ضامن بنانا پسند کریں گے تو وہ کسی بات کی پرواہ نہ کریں گے۔ وہ آئیں گے اور شاید اسلام کی بہت بڑی خدمت انجام دیں گے۔ علاوہ بریں وہ جانتے ہیں کہ اُن کی جان کوئی قیمت نہیں رکھتی اور اُن کا خون اگر بہایا جائے گا تو قیامت تک خشک نہ ہوگا۔“

پھر چھپانسی گئے سے ایک دن پہلے رمنّا خاں نے ایک بیان دیا جس میں اپنے ان جذبات کا اظہار کیا جو اس قتل کے محرک ہوئے تھے۔
 ”جو کچھ ہو گیا ہو گیا۔ میرا ایمان ہے کہ خدا کے حکم کے بغیر ایک پتہ بھی نہیں گزرتا۔ میں نے اپنی رائے میں انسانوں قوم اور ملک کی ایک خدمت انجام دی ہے۔ میں نے تخم پر پانی ڈالا ہے اور اب وہ جتنا ہے سب لوگ سو رہے تھے اور اب وہ جاگتے جاتے ہیں۔ میں نے ایک سخت اور بے ثمر درخت کو اُکھاڑ کر پھینک دیا ہے جس کے سایہ میں ہر قسم کے زہریلے اور خوشخوار بہاؤ جمع تھے۔ میں نے اُن جانوروں کو منتشر کر دیا ہے۔“

ناصر الدین شاہ کے قتل سے شیخ کا تعلق کیا تھا یا کچھ نہ تھا اس کے متعلق قیاسات تو بہت ہیں مگر کوئی صریح شہادت موجود نہیں۔ بلنٹ۔ سعید پارس (مولف جمال الدین افغانی مطبوعہ قسطنطنیہ) اور آقامرزا حسین خاں دانش اور بعض دوسرے لوگوں نے قیاسات سے کام تو لیا ہے مگر کوئی شہادت فراہم نہ ہو سکی۔ البتہ مرزا لطف اللہ شیخ کے متعلق اس شبہ کو بالکل بے بنیاد سمجھتے ہیں وہ لکھتے ہیں کہ:-

”مرزا رضا این کہ می گوید کہ این قضیہ قتل ناصر الدین شاہ با جازہ سید بودہ نگارندہ تکذیب می کنم زیرا سچہ بر بندہ ثابت و معلوم شد در آن وقت

سید بہ ایں کار میل نہ داشت۔ چنانچہ وقوع ایں مسئلہ اغلب نقشہ ہائے سید را بہم زد۔ سہر مرتکب شدن مرزا رضا بقتل شاہ ایں بود کہ از فرط عشق و محبت و ارادے کہ نسبت بہ حضرت داشت واقعاً نہ توانست بشود کہ کسے نام مرحوم سید جمال الدین را بتوہین برد۔“

اور مرزا لطف اللہ کا یہ خیال قرین قیاس بھی معلوم ہوتا ہے۔

قصہ مختصر شیخ ابران میں اپنی تعلیمات کا ایک ایسا چراغ روشن کر گئے جس نے بڑی بڑی آندھیوں اور بڑے بڑے طوفانوں کا مقابلہ کیا اور اس چراغ سے سیکڑوں اور ہزاروں چراغ روشن ہوئے۔ خود ان کی زندگی میں بھی اور ان کے بعد سے آج تک یہ روشنی بڑھتی رہی ہے۔

ایران میں شیخ کے ارشد تلامذہ اور مخصوص معتقدین کی ایک بہت بڑی فہرست ہمارے سامنے ہے ”صاحب بیداری ایران“ لکھتا ہے کہ۔

”وزیں قبیل متجاوز از پنجاہ نفر بودند کہ در مجالس سید مات و مہبوت و

ساکت می نشستند و بحد متش افتخاری نمودند“

اُن پچاس میں سے بھی جو در حقیقت قومی تحریک میں شیخ کے نائب اور معتمد تھے صرف چند ہی کے نام اس موقع پر لیے جا سکتے ہیں۔ شیخ علی قزوینی مرزا آقا خاں۔ مرزا محمد علی خاں پھرانی۔ شیخ احمد روی کرمانی۔ جمال الدین داغظ مہمانی۔ شیخ محمد خیابانی۔ شیخ ہادی نجم آبادی۔ آقائے طباطبائی۔ امین الدولہ۔ مشیر الدولہ۔ آقا مرزا نصر اللہ خاں۔ آقا مرزا فرح اللہ خاں۔ ذکار الملک۔ اعتماد السلطنہ۔ ڈاکٹر مہدی خاں۔ مرزا داؤد خاں۔ مرزا عبد اللہ خراسانی۔ محمد حسن امین الضرب۔ آقا مرزا علی اکبر۔ آقا مرزا ارباب۔ مرزا حسن علی۔ عبد العظیم ہراتی اور شیخ الرئیس ملائے طالقانی۔ اگر ان ہی چند کی زندگی کے حالات تفصیل کے ساتھ لکھے جائیں تو انقلاب

ایران کی مکمل تاریخ قلمبند ہوتی ہو۔ اس گروہ کا ہر فرد ایران کے عہد نو کا ایک معمار تھا۔ انشا اللہ اس کتاب کی دوسری جلد میں کوشش کی جائے گی کہ تمام ممالک اسلامی میں شیخ کے اُن معقدین اور شرکار کار کے حالات کو یکجا کر دیا جائے جو اُس زمانے میں اُن کی تحریکات کے اعضاء رئیسہ تھے۔ القصد شیخ جب اس جماعت کو ایران میں چھوڑ کر نکلے تو اُن کی ہجرت کے بعد اُن ہی لوگوں میں سے اکثر نے اس آستان کی آگ کو روشن رکھا۔ ۱۹۰۹ء میں انقلاب ایران اور آخر کار خاندان قاجار کا زوال اور شاہ رضا خاں پہلوی کا عروج یہ سب اُسی درخت کی سرسبز شاخیں ہیں جو شیخ نے سرزمین ایران پر نصب کیا تھا۔ اب ہم اس منزل پر ایران کی داستان سے قطع نظر کر کے شیخ کی زندگی کے حالات پھر اُس وقت سے شروع کرتے ہیں جب وہ ایران سے خارج کیے گئے تھے۔

خانقین بغداد بصرہ و لندن | اس داستان کے تسلسل کا ٹوٹا ہوا رشتہ اس طرح پھر جوڑا جاتا ہے کہ خانقین سے بغداد ہوتے ہوئے شیخ لندن آئے۔ بغداد کے قیام کی کوئی تفصیل معلوم نہیں مگر بصرہ کے متعلق حالات گزشتہ صفحات سے واضح ہوتے ہیں۔ شیخ ایک دفعہ پھر لندن جا کر لکھنؤ کے ساتھ ایران کے متعلق کچھ کام کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ سلطان عبدالحمید خاں کی دعوت کو رد کر کے شیخ نے لندن کا رخ کیا۔

”سید جمال الدین افغانی بعد حصولِ صحت بموجب درخواست تلفرائی کے ازہ و زرائے لندن بہ انگلستان عازم شد“۔

مبطلہ کابل میں اعلیٰ کے اس بیان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حکومت انگلستان نے تیج کو انگلستان آنے کی دعوت دی تھی۔ لیکن اس واقعہ کی — اگر یہ

واقعہ ہو۔ کوئی تصدیق کسی بیان سے نہیں ہوتی۔ ایسا ہوتا تو کم از کم بلنٹ ضرور کوئی ذکر کرتے لیکن ایک دوسرے بیان سے یہ قیاس ہوتا ہو کہ بہر صورت شیخ کے ورود لندن کو انگریزی حکومت نے اُس وقت ناپسند نہیں کیا تھا اس لیے کہ۔

”در لندن از طرف جریدہ ٹائٹس و بعض معززین دیگر استقبال کردہ می شود و رئیس الوزر رائے حکومت انگلستان ہم چندین بار برائے ملاقات او بہ ہوٹلے کہ دران اقامت داشت می آید۔“

تعجب ہو کہ بلنٹ نے اس زمانہ کے حالات کہیں قلمبند نہیں کئے۔ اگر شیخ سے اور برطانوی مدبرین سے اس زمانہ میں واسطہ رہا تو یہ ممکن نہیں کہ بلنٹ اُن معاملات سے بے تعلق رہے ہوں درآن حالیکہ اس دفعہ شیخ لندن میں بہت نمایاں رہے اور مختلف ذرائع سے معلوم ہوتا ہو کہ یاسی اور پبلک معاملات میں شیخ اکثر حصہ لیتے رہتے تھے نیز اُس زمانہ میں مصر اور ایران کے متعلق اُن کے مضامین بھی لندن کے اخبارات میں شائع ہوتے رہے۔

”در روز جشن ولادت ملکہ وکٹوریہ کہ تمام اشراف و بزرگان و نمایندگان خارجہ حضورداشتند ارباب حکومت اندیدنخواستن نمودند کہ بہ مجمع بزرگ نقطی ایراد نمایند۔ سید ہم چنان نطق موثر ایراد فرمود کہ حکومتِ نطقِ عالی را بہ اہتمام نوٹ کردہ بجااید شایع کرد“ ۷

بہر حال معلوم ہوتا ہو کہ شیخ کے متعلق اِس زمانہ میں انگریزی حکومت کا رویہ بدلا ہوا تھا۔ ڈیڑھ سال تک شیخ اس طرح لندن میں رہے لیکن اُن کی

زندگی کے اس زمانہ کا بڑا حصہ نظر سے پوشیدہ ہے۔ اُس زمانہ میں شیخ کے بڑے دوست اور شریک کار شاہزادہ ملکم خاں تھے شیخ کی صحبتیں اکثر ہالینڈ پارک میں اُن ہی کے مکان پر جاکرتی تھیں۔ چنانچہ آخر ۱۸۹۱ء میں پروفیسر براؤن بھی شیخ سے اُسی جگہ ملے تھے اور اپنی کتابوں میں اُن صحبتوں کا ذکر کرتے ہیں۔ جب شیخ لندن میں ایران کے متعلق جدوجہد کر رہے تھے تو قسطنطنیہ سے سلطان عبدالحمید خاں نے اُن کو پھر ترکی آنے کی دعوت بھیجی ترکی سفیر رستم پاشا شیخ کے پاس سلطان کا پیام لے کر آئے مگر شیخ نے پھر بھی انکار کیا۔ تب سلطان نے قسطنطنیہ سے خود دو تین تار بھیجے۔ شیخ ابھی کچھ روز اور لندن سے جانا نہ چاہتے تھے لیکن پرنس ملکم خاں نے اُن کو مشورہ دیا کہ بار بار دعوت کو رد کرنا مناسب نہیں نیز یہ کہ شیخ کا ترکی جانا ایران کے معاملات کے متعلق بھی مفید ثابت ہوگا۔ بالآخر ۱۸۹۲ء میں شیخ لندن سے رخصت ہو کر اپنی زندگی کی آخری منزل کی طرف روانہ ہوئے۔

قسطنطنیہ جس وقت شیخ آل عثمان کے دار الخلافہ میں پہنچے تو دولت عثمانیہ زوال و انحطاط کے مدارج بہت تیزی کے ساتھ طو کر رہی تھی۔ یورپین تدبیر کی قوت نے اُس کو بالکل بے دست و پا کر دیا تھا۔ شیخ اس بیمار کے بستر کے پاس اُس وقت آئے جب نزع کا عالم شروع ہو چکا تھا۔ مرض الموت کی یہ داستان ۱۲۸۷ھ سے شروع ہوتی ہے جب محمد علی پاشا خدیو مصر کی قوت روز بروز بڑھ رہی تھی اور یونان بھی ترکی کے خلاف پوری تیاریاں کر رہا تھا۔ چنانچہ سلطان کو مجبور ہو کر محمد علی سے امداد مانگنی پڑی اور اس امداد کے معاوضہ میں مور یا شام اور دمشق کی گورنری دینے کا وعدہ کرنا پڑا۔ بالآخر ۱۲۸۷ھ میں محمد علی کے بیٹے ابراہیم پاشا نے

یونانیوں کو شکست دے کر اس بغاوت کو ختم کر دیا اور ایتھنز پھر ایک دفعہ چند روز کے لیے ترکوں کے قبضہ میں آیا۔ لیکن انگلستان، روس اور ترکی یونان کی حمایت پر آمادہ ہوئے۔ اور سینٹ پیٹرسبرگ میں یونانی مسئلہ پر غور کرنے کے لیے ایک کانفرنس منعقد کرائی گئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ترکی کو بادلِ ناخواستہ یونان کو آزاد کرنا پڑا اور اُس کی سیادت محض برائے نام باقی رہ گئی۔ نیز بحر اسود میں روسی جہازوں کو آمد و رفت کی اجازت بھی دینی پڑی۔ ترکی کے گلے کے پھندے اس طرح روز بروز تنگ ہوتے جاتے تھے۔ دوسری طرف سلطنت کے داخلی دروہست کی یہ صورت تھی کہ جانشاری سیاہ سفید کے مالک ہو گئے تھے حتیٰ کہ سلطان کا عزل و نصب اور وزرا کا تقرر بھی انہیں کی رلے پر منحصر ہو گیا تھا۔ بالآخر سلطان محمود نے تنگ آکر ۱۸۲۶ء میں جانشاریوں کا قتل عام کر دیا اور ملک کا انتظام ایک نئی اور بہتر قسم کی فوج کے ہاتھ میں آیا۔ جانشاریوں کی بیخ کنی نے کچھ عرصہ کے لیے ملک کی اندرونی تباہی کو روک دیا اور ایسا معلوم ہونے لگا کہ ترکی کی زندگی کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے۔ مگر اس نئی تعمیر میں بھی خرابی کی صورتیں مضر تھیں۔ نئی فوج میں جرمن اور فرانسیسی افسر اور معلم مقرر کیے گئے لیکن ادھر تو سلطان محمود اندرونی اصلاحات کی تکمیل میں مشغول تھا اور ادھر روسی فرانسیسی اور برطانوی سپریموں نے مصری اور ترکی جہازوں کو یونان کے قریب پساکر کے تباہ کر ڈالا۔ گو کہ اُس کے بعد روس کے متعلق اپنے رقبہ بہ جذبات سے متاثر ہو کر انگلستان پھر ترکی سلطنت کے وجود کو قائم رکھنے کی پالیسی پر واپس آ گیا۔ لیکن اس خارجی ہنگامے نے داخلی اصلاحات کی بنی

ہوئی عمارت کو روک دیا اور باوجودیکہ ترکی نے ایک بہت سخت جنگ کے بعد رؤس کو شکست بھی دی لیکن بالآخر دول کی مداخلت نے ۱۸۳۲ء میں یونان کو کلیتاً آزاد کر دیا۔

اسی زمانے میں ترکی کے خارجی لطافت بھی یکے बाद گیرے اغیار کے قبضہ میں چلے گئے۔ بوسینا اور البانیا میں بغاوت شروع ہوئی، فرانس نے الجزائر پر قبضہ کر لیا۔ فرانس کی امداد کے بھروسہ پر محمد علی پاشا نے عثمانی تاج و تخت پر قبضہ کر لینے کی فکریں شروع کر دیں چنانچہ دمشق اور حلب پر محمد علی کا قبضہ ہو گیا۔ سلطان نے چاہا کہ مصریوں اور فرانسیسیوں کے مقابلہ میں انگریزان کی حمایت کریں لیکن ادھر سے بھی صاف جواب ملا۔ بالآخر سلطان کو رؤس کی امداد مانگنی پڑی اور رؤسی فوجیں باسفورس کے ساحل تک بلالی گئیں۔ جنھوں نے محمد علی کی پیش قدمی کو کچھ عرصہ کے لیے روک دیا لیکن رؤس نے اس موقع پر جو امداد کی اس کا معاوضہ بھی ہاتھ کے ہاتھ وصول کر لیا۔ ۱۸۳۳ء کے عہد نامہ کی رؤسے روسی جہازوں کو آبنائے باسفورس میں گزرنے کی اجازت مل گئی حالانکہ کسی دوسری یورپین سلطنت کے جہازوں کو آبنائے سے گزرنے کا حق حاصل نہ تھا۔ محمد علی نے جو اپنی ناکامی کو بھولانہ تھا ۱۸۳۹ء میں پھر ایک دفعہ شام میں ترکی کو شکست فاش دی اور معرکہ کارزار گرم ہو گیا۔ اسی زمانہ میں سلطان عبدالحمید اول تخت نشین ہوئے۔ وہ وقت بہت نازک تھا۔ محمد علی کی قوت اب اس قدر بڑھ چکی تھی کہ امیر البحر احمد پاشا کی غداری کی وجہ سے ترکی بیڑہ پر بھی محمد علی قبضہ کر چکا تھا۔ لیکن اُس کے بڑھتے ہوئے اثرات سے خائف ہو کر دول کی ایک کانفرنس

بمقام لندن سسٹم میں منعقد کی گئی۔ اور اس کانفرنس میں فیصلہ کیا گیا کہ مصر کی گورنری نسلاً بعد نسل محمد علی کو دی جائے اور آبنائے باسفورس کو تمام دول کے جہازوں کے لیے بند کر دیا جائے اور بحیرہ اسود میں بھی روسی جہازوں کو داخل ہونے کی اجازت نہ دی جائے۔ سلطان عبدالحمید دول کی سازشوں کے مقابلہ میں اپنی کمزوری اور لاچارگی کو بخوبی محسوس کر رہے تھے۔ اور خارجی معاملات میں اپنی بے بسی اور ناکامی سے متاثر ہو کر انھوں نے ارادہ کر لیا کہ پہلے اپنی تمام قوت داخلی اصلاحات پر صرف کریں۔ چنانچہ مصطفیٰ رشید پاشا جو ترکی کے وزیر خارجہ رہ چکے تھے اور لندن میں سفیر تھے واپس بلائے گئے اور انھوں نے اندرونی اصلاحات کی ایک اسکیم تیار کی جس کو ترکی تاریخ میں تنظیمات کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ ان تنظیمات کی منظوری سلطان نے دے دی اور پہلا خط ہمایونی جاری ہوا۔ گویا ترکی میں آئینی اصلاحات کا یہ پہلا قدم تھا۔ تنظیمات کے نفاذ نے ملک کے انتظامی حالات کو بہتر بنانا شروع کیا۔ لیکن اصلاح حال کی اس بڑھتی ہوئی سحر یک نے رؤس کو بے چین کر دیا اور روسی مدبرین یہ سمجھنے لگے کہ اگر ترکی میں آئینی اصلاحات بخوبی نافذ ہو گئیں تو مداخلت کے امکانات قدر تا کم ہو جائیں گے اور روسی منصوبے خاک میں مل جائیں گے۔ چنانچہ ۱۸۷۷ء میں زار رؤس نے خود لندن جا کر یہ تجویز پیش کی کہ برطانیہ اور رؤس عثمانی سلطنت کو آپس میں اس طرح تقسیم کریں کہ انگلستان کریٹ اور مصر پر قبضہ کر لے اور قسطنطنیہ کو ایک آزاد بین الاقوامی شہر بنا دیا جائے اور ریاستہائے بلقان کو آزاد کر کے ان پر روسی سیادت قائم

کردی جائے۔ لیکن انگلستان کوئی ایسا کام نہ کرنا چاہتا تھا جس سے فرانس ناخوش ہو جائے اسی لیے اس تجویز پر عمل نہ ہو سکا۔ مگر اس تجویز کے ناکام ہونے کے بعد رؤس نے ترکی عیسائی رعایا کے حقوق کا سوال اٹھا کر پھر ایک دفعہ انگلستان پر دباؤ ڈالا۔ اور انگلستان کو رضامند نہ پا کر آخر اُس نے براہ راست ۱۸۵۲ء میں ترکی کو الٹی میٹم دے دیا کہ رؤس کے تمام مذہب جو ترکی میں آباد ہیں رؤس کی حفاظت میں دے دیے جائیں۔ انگریزی سفیر کے مشورہ سے ترکی نے رؤس کے اس مطالبہ کو نامنظور کر دیا اور اس طرح رؤس اور ترکی کے درمیان جنگ شروع ہو گئی۔ اس جنگ میں فرانس اور انگلستان اپنی سیاسی مصلحتوں کی بنا پر ترکی کے طرفدار بنے۔ ۱۸۵۴ء میں رؤس کو مجبور ہو کر صلح کرنی پڑی۔ لیکن وہ ترکی کی عیسائی رعایا کو تنظیمات کے خلاف بھڑکاتا رہا۔ چنانچہ ۱۸۵۹ء میں ڈنبوب کی چند ریاستوں نے متحد ہو کر حکومتِ رومینا قائم کر لی۔ ۱۸۶۰ء میں لبنان میں بغاوت کرادی گئی۔ دول نے بظاہر تنظیمات کی تائید کی مگر بہ باطن اُن کی مخالفت کے نئے نئے طریقے پیدا کیے اور کسی نہ کسی بہانے سے معاملات میں مداخلت جاری رہی۔ لیکن خود ترکی میں اب ایک جماعت ایسی پیدا ہو گئی تھی جو تمام مشکلات اور خطرات کے مقابلہ میں ملک کے آئینی اصلاحات کے لیے جدوجہد کرنے پر کمر بستہ تھی اور یہی آغاز تھا نوجوان ترکوں کی تحریک کا۔

۱۸۶۱ء میں جب سلطان عبدالعزیز تخت پر بیٹھے تو انھوں نے تنظیمات کی متعلق حکومتی تجاویز کی تجدید کی۔ لیکن رؤس نے اب "تحریک

اتحاد سلائی " کے نام سے ترکی کی عیسائی رعایا کو حکومت کے خلاف متحد کرنے کی ایک خطرناک کوشش شروع کر دی تھی۔ چنانچہ مانٹی نیگرو اور سرویا میں بغاوت شروع ہو گئی۔ اور جزیرہ کریٹ بھی آزاد ہو گیا گو وہ محض برائے نام "ترکی حکومت کے زیرِ سیادت رہا۔ اس عام بے چینی اور بد امنی کے زمانے میں مدحت پاشا کی اصلاحی تجاویز کا بہت چرچا ہونے لگا اور مرکزی حکومت بھی اُن کے زیر اثر تنظیمات کے دوبارہ نفاذ پر آمادہ ہو چکی تھی۔ اُسی زمانے میں عالی پاشا اور فواد پاشا جیسے مدبرین نے بھی اپنی کوششوں سے ملک کی داخلی اصلاحات کی رفتار کو بہت تیز کر دیا تھا۔ لیکن یہ رفتار جس قدر تیز ہوتی تھی اُسی قدر یورپین دول اور خصوصاً روس کی بے چینی زیادہ ہوتی جاتی تھی۔ اس لیے کہ وہ سب جانتے تھے کہ اگر ترکی کی تنظیم مکمل ہو گئی تو پھر اُن کی مداخلت کے امکانات باقی نہ رہیں گے اور یہ شکار پنجہ سے نکل جائے گا۔ چنانچہ اصلاحات کی بڑھتی ہوئی تحریک کو روکنے کے لیے پھر ایک دفعہ روس نے بلغاریہ میں بغاوت کرادی اور اس ہنگامہ میں پھر اصلاحات کا کام کچھ عرصہ کے لیے رُک گیا۔ اُسی زمانہ میں عالی پاشا اور فواد پاشا کا بھی انتقال ہو گیا اور مرکز پر ایسے لوگ حاوی ہو گئے جو روس کے زیر اثر تھے۔ چنانچہ سلطان کی مطلقیت کو پھر فروغ ہونے لگا۔ مگر سطح کے نیچے اصلاحات کی جو خفیہ تحریک قوی تر ہوتی جاتی تھی اور عالی پاشا کے زمانہ میں نوجوان عثمانیوں کے نام سے جو انجمن قائم ہو گئی تھی اُس

نے یورپین دول کی ریشہ دوانیوں کا مقابلہ کرنا شروع کیا۔ مشہور ترکی شاعر نامق کمال نے اور ضیا پاشا نے پیرس میں بیٹھ کر پمفلٹ اور رسائل و اشتہارات شایع کرنے شروع کئے اور ترکوں کو ترغیب دینی شروع کی کہ وہ مکمل اصلاحات کا مطالبہ کریں۔ مدحت پاشا اس جماعت کے ہنجال تھے اور انھوں نے بعض دوسرے اراکین مجلس وزرا کو بھی اپنا ہنجال بنالیا تھا۔ چنانچہ علما کا فتویٰ حاصل کر کے ۱۸۷۶ء میں سلطان عبدالعزیز کو معزول کر دیا گیا اور اُن کے بھائی مراد بنجم تخت نشین کیے گئے۔ لیکن مراد تین مہینہ کے بعد ہی پاگل ہو گئے اور اُن کی جگہ عبدالحمید دوم تخت نشین ہوئے۔

تخت نشینی سے پہلے عبدالحمید خاں نے مدحت پاشا سے اصلاحات کے متعلق بہت سے وعدے کیے تھے اور تخت نشینی کے بعد بھی ایک اُمید افزا فرمان شایع کیا گیا لیکن واقعہ یہ تھا کہ فطرتاً عبدالحمید اصلاحات کے نام سے گھبراتے تھے اور اُن کو کسی طرح گوارا نہ تھا کہ اُن کی مطلقیت میں کوئی کمی کی جائے۔ چنانچہ چند ہی ماہ کے بعد انھوں نے مدحت پاشا کو برطرف کر کے خارج البلد ہونے پر مجبور کر دیا۔ ۱۸۷۷ء میں پھر روس نے ترکی کے خلاف اعلان جنگ کیا اور ترکوں کو اناطولیا اور یورپین ترکی میں سخت شکستیں اٹھانی پڑیں۔ عبدالحمید خاں نے جنگ شروع ہوتے ہی اُس پارلیمنٹ کو برخاست کر دیا جس کا انتخاب مدحت کی کوششوں سے ہوا تھا۔ ۱۸۷۸ء میں جنگ کا نتیجہ یہ نکلا کہ رومانیہ اور سر دیا قطعاً آزاد ہو گئے اور بلغاریہ کو ترکی سلطنت کا ایک ٹکڑا دلوا دیا گیا۔

قارص اردھان اور بایزید کے صوبے رؤس کے حوالہ ہوئے۔ اور چند ہی روز بعد ترکی کو انگلستان سے بھی معاہدہ کرنا پڑا جس کی رؤسے قبرس انگریزوں کے حصہ میں آیا۔ عبدالحمید اپنی ہر شکست کے بعد اپنے اختیارات بڑھاتے چلے جاتے تھے۔ چنانچہ پارلیمنٹ اور وزیرانہ کے تقریباً تمام اختیارات سلطان کے ہاتھ میں منتقل ہو گئے اور شاہی محل جاسوسی اور سازش کا واحد مرکز بن گیا۔ مدحت پاشا کو سمرنا کا گورنر بنا کر بلایا گیا۔ مگر اُن کے اس طرح سبلائے جانے کا اصلی سبب کچھ اور ہی تھا۔ اور وہ یہ تھا کہ عبدالحمید خاں یہ نہ چاہتے تھے کہ نوجوان عثمانیوں کی یہ جماعت اُن کے قابو سے باہر رہ کر اصلاحات کا پردہ گنڈا باری کر سکے چند ہی روز بعد پاشا پر سلطان عبدالعزیز کے قتل کا الزام لگا کر مقدمہ چلایا گیا اور بعد کو یورپین دول کے دباؤ سے مجبور ہو کر اُن کی سزائے موت کو نظر بندی سے بدل دیا گیا۔ چنانچہ مدحت طائف میں نظر بند کیے گئے اور وہیں کچھ عرصہ بعد مار ڈالے گئے۔ اب عبدالحمید علانیہ اصلاحات کی مخالفت پر اُتر آئے۔

۱۸۷۸ء میں مشرقی رومیلیا میں بغاوت ہوئی اور وہ صوبہ بالآخر رؤس کے قبضہ میں آ گیا۔ اس عرصہ میں ارمنیوں نے بھی کئی دفعہ بغاوتیں کیں اور اُن پر ترکوں کے مظالم کی داستانیں بہت نمک مرچ لگا کر یورپ میں سنائی جانے لگیں۔ لیکن عبدالحمید نے اب اصلاحات کے تخیل کو ایک جرم قرار دیدیا اور اپنے خیال میں نوجوان عثمانیوں کی تحریک کو گویا ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا۔ ملک کے اخبار اور

جرائد کی زبان بالکل بند کر دی گئی۔ اور محض جاسوسی کے ایک وسیع تنظیم کے بھروسہ پر حکومت کی جانے لگی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اصلاحات کی تحریک کا وہ غرضی التوا جس کو عبدالحمید خاتمہ سمجھتے تھے خود اُن کی مطلقیت کے خاتمہ کا آغاز تھا۔ دولِ یورپ کے بڑھتے ہوئے دباؤ سے بچنے کے لیے عبدالحمید نے خلافتِ اسلامی کا ایک سیاسی تخیل دنیا کے سامنے پیش کیا اور اسی تخیل کی تقویت کے لیے وہ شیخ کو اپنا حامی بنانا چاہتے تھے تاکہ شیخ کے ذریعے سے دوسرے اسلامی ممالک میں خلافت کی تحریک کو قومی بنایا جاسکے۔ شیخ کی جانب اُن کا یہ التفات زیادہ تر ذاتی اغراض پر مبنی تھا۔

ترکی کے یہ حالات تھے جب ۱۸۹۲ء میں شیخ وہاں پہنچے۔ وہ خوب جانتے تھے کہ عبدالحمید نے خلافت کی تحریک کو اپنی بساطِ سیاست کا ایک مہرہ بنایا ہے اور وہ عبدالحمید کے ارادوں اور خیالات سے نا آشنا نہ تھے۔ لیکن جس طرح عبدالحمید اُن کی ذات سے اپنے مقاصد پورے کرانا چاہتے تھے اسی طرح شیخ عبدالحمید کے نام اور وقار سے تحریکِ اتحادِ اسلام کو تقویت پہنچانے کی فکر میں تھے۔ یہی وجہ تھی کہ باوجودیکہ وہ عبدالحمید کے متعلق اچھی رائے نہ رکھتے تھے مگر بالآخر ترکی جانے پر رضامند ہو گئے۔ یقیناً وہ جانتے تھے کہ اتحادِ اسلام کے متعلق اُن کے اور عبدالحمید کے ارادے اور خیالات مختلف ہیں۔ شیخِ اسلامی دنیا کو یورپ کے دست و برد سے محفوظ رکھنے کے لیے اتحادِ اسلامی کی ایک شہرِ نپاہ تعمیر کرنا چاہتے تھے اُن کی تحریکِ دفاعی تھی مگر عبدالحمید محض اپنے تخت و تاج کو دول کے ہاتھ سے محفوظ رکھنے کے لیے

یہ سیاسی چال چلنا چاہتے تھے تاکہ وہ اپنے دشمنوں کو ڈرا دھمکا سکیں۔ اور بحیثیت خلیفہ کے دنیائے اسلام میں اپنا وقار قائم کر کے اپنی مطلقیت کو قوی کر لیں۔ شیخ کا تخیل و وسیع اور عبدالحمید کی نظر تنگ تھی۔ ایک طرف تحفظ ناموس اسلام اور اتحاد مشرق کے ذریعہ یورپین دول کی بارگاہہ پیش قدمی کا مقابلہ بد نظر تھا اور دوسری طرف تحفظ تخت و تاج کی حفاظت۔ شیخ سمجھتے تھے کہ اسلامی ممالک کے تحفظ کا کوئی ذریعہ سوا اتحاد اسلامی کے نہیں اور عبدالحمید سمجھتے تھے کہ آل عثمان کے تخت پر اُن کی ذات خطرہ میں رہے گی جب تک کہ تمام اسلامی ممالک اُن کو خلیفہ اسلام نہ مان لیں۔ شیخ چاہتے تھے کہ خلیفہ اور مرکز خلافت خواہ ترکی میں ہو یا ایران یا مصر یا عرب میں مگر اس مرکز پر تمام دنیا کے مسلمان متحد ہو جائیں۔ اس میں شک نہیں کہ اُن کا تخیل اس قدر مذہبی نہ تھا جس قدر کہ سیاسی تھا۔ انھوں نے ہندوستان کے حالات کا مطالعہ کیا تھا، انھوں نے مصر میں خارجی اقتدار کی شدت دیکھی تھی، انھوں نے ایران کے ابتلا پر غور کیا تھا اور اس تمام عالمگیر مصیبت کا علاج اُن کے نزدیک صرف ایک ہی تھا۔ یعنی اتحاد اسلام۔ مگر عبدالحمید کو اگر ایران یا مصر یا کسی دوسری اسلامی سلطنت کے مصائب کا کچھ احساس تھا تو صرف اس لیے کہ وہ اُن مصائب کو اپنی ذات کے لیے خطرناک سمجھتے تھے۔ تخیل کا یہی اختلاف تھا جس کی وجہ سے زیادہ عرصہ تک شیخ اور عبدالحمید کے درمیان اتحاد خیال قائم نہ رہ سکا۔

مرزا لطف اللہ نے شیخ اور سلطان کے درمیان مسئلہ خلافت پر جو گفتگو ہوئی اُس کا ایک حصہ لفظاً لفظاً نقل کیا ہے۔ لیکن حسب معمول

اپنے بیان کی کوئی سند پیش نہیں کی اور نہ یہ امر قرین قیاس ہو کہ وہ گنڈگو لفظاً لفظاً لطف اللہ کے علم میں آئی ہو۔ اسی لیے اُس کا ان صفحات میں نقل کرنا ضروری نہیں۔ تاہم شیخ کی اس تجویز کے متعلق کہ تمام ممالک کے مسلمان نمائندوں کی ایک کانگریس منعقد کی جائے مرزا کا یہ مجمل بیان مبالغہ آمیز نہیں معلوم ہوتا کہ -

”مقصود سید از تشکیل اس گنگرہ (کانگریس) اسلامی اس بود کہ وسائل ترقی و تکامل عمل اسلامیہ را مشترکاً فراہم نموده شوکت و عظمت اولیہ اسلام را تجدید نماید۔ و ہر گاہ کہ یکے از دول آورد پائتی بے اعتدالی را نسبت بہ یک مملکت اسلامی روا داشت فوراً ان گنگرہ عالی اسلامی اعلان جہاد مقدس را بہ تمام مسلمین دنیا بر علیہ آن دولت صادر نموده گزشتہ از تحریم امتعہ و کالائے تجارتی آن دولت ہمہ مسلمین برائے اطاعت از مبارزہ قیام و شمشیر از نیام کشند۔“

پھر مرزا لطف اللہ ایک جلسہ کا ذکر کرتے ہیں جس میں منجملہ دوسرے اکابر کے حسب ذیل اصحاب بھی شریک تھے -

”رضا پاشا شیعی - سید برہان الدین بلخی - ابوالحسن مرزا شیخ الرئیس عبدالکریم بک، نواب حسین ہندی - شیخ احمد رؤمی - مرزا آقا خاں کرمانی - مرزا خاں خیر الملک - صدی بک - جواہر زادہ اصفہانی، شیخ محمود فضل الملک رؤمی وغیرہ۔ اس جلسہ میں شیخ نے دوران تقریر میں فرمایا کہ -

”امروز مذہب اسلام بمنزلہ یک کشتی است کہ ناخدا ئے آن محمد بن عبد اللہ صلعم است و قاطبۃ مسلمین از خاص و عام کشتی نشینان اس سفینہ مقدسہ اند۔ ویومنا ہذا اس کشتی در دریائے سیاست دنیا

دو چار طوفان و متصل بہ غرق گردید بہ آں جریانات پولیکی دنیا
و حوادث کہ در غرق و افنائے ایں کشتی رجہد کردہومی کند آیا
سکنہ و راکبین ایں کشتی کہ مشرف بغرق و امادہ ہلاک آند۔ آیا نخت
باید در حسرت و سجات ایں کشتی از طوفان و غرق آب کوئند
بادر مقام و و نیت و اختلاف کلمہ و پیروی اغراض و نظریات
شخصی برآمدہ خرابی و ہلاکی یک دیگر را ساعی باشند۴

پھر مرزا بیان کرتے ہیں کہ - ۵۰۰ خطوط عربی ہندی فارسی اور
ترکی زبانوں میں ایران ہندوستان الجزائر مصر طرابلس شام حجاز اور
تمام اسلامی ممالک کو بھیجے گئے اور شیخ نے یہ تجویز پیش کی کہ چھ ایسے
اشخاص جو غیر زبانوں سے واقف ہوں ممالک اسلامی کا دورہ کریں۔
بہت سے خطوط کے جوابات وصول ہوئے اور شیخ نے ان کو سلطان
کی خدمت میں پیش کیا۔ عبدالحمید بہت مسرور ہوا لیکن ناصر الدین کو جب
اس خط و کتابت کی اطلاع ہوئی تو وہ بہت متردد ہوا اور اُس نے
اپنے سفیر متعینہ اسلامبول کو ہدایت کی کہ کسی طرح شیخ اور اُن کے
شرکائے کار کو گرفتار کر کے ایران بھجوا دیا جائے۔ ایرانی سفیر محمود خان
علا الملک نے مدیر تنظیم محمود پاشا سے ساز باز کر کے یہ طر کیا کہ اگر
اُن لوگوں کو گرفتار کر دیا جائے تو شاہ ایران وزیر مذکور کو اعزاز
اور منصب سے سرفراز کرے گا اور اُن اشخاص کے بدلہ میں اُن
تمام ارمنی باغیوں کو جو ترکی سے بھاگ کر ایران چلے گئے تھے گرفتار
کرا کے حکومت ترکیہ کے حوالہ کر دے گا۔ چنانچہ مرزا آگے چل کر اس
سازش کے نتائج کا اس طرح ذکر کرتا ہوں کہ -

”جب ایرانی سفیر نے وزیرِ تعلیم سے سازش کر کے سلطان کا حکم اُن اشخاص کی گرفتاری کے لیے حاصل کر لیا اور وہ لوگ گرفتار کر کے ایران روانہ کر دیے گئے تو شیخ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی۔ شیخ فوراً سلطان کے پاس گئے اور کہا کہ یہ لوگ وہ ہیں جو میرے ساتھ تحریک اتحادِ اسلامی میں کام کر رہے ہیں۔ سلطان کو بہت افسوس ہوا کہ بے خبری میں وہ ایسا حکم دے بیٹھے اور اُس وقت کوشش کی گئی کہ قیدیوں کو واپس لیا جائے۔ لیکن سفیر ایران نے محل میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اب اگر حکم منسوخ کر کے اُن لوگوں کو واپس لیا جائے گا تو حکومتِ ایران کی سخت توہین ہوگی اس لیے اس وقت قیدیوں کو واپس نہ لیا جائے مگر وعدہ کیا کہ چند روز بعد یہ لوگ ایران سے واپس بھیج دیئے جائیں گے۔ بہر حال وہ سب لوگ ایران پہنچے اور وہاں فوراً تبریز میں قتل کر ڈالے گئے۔ شیخ کو اس واقعہ کا بہت ہی صدمہ ہوا اور وہ سلطان سے بھی کبیدہ خاطر رہنے لگے۔ چنانچہ جب روتی کے بھائی نے پھر ایک دفعہ شیخ سے جا کر کہا کہ وہ رومی کی جان بچانے کی کوشش کریں اور ایک دفعہ سلطان سے کہیں تو شیخ نے کہا کہ۔

”اگر بغرضِ پسرابہ قتل گاہ برنند و از یک شفاعت من نجات یابد
تن بہ کشتن می دہم اما عارِ تقاضائے از عبدالحمید را دیگر بر خود نمی بینم“
غالباً اسی واقعہ کے بعد سے سلطان اور شیخ کے درمیان ناچاقی شروع ہوئی اور پھر کبھی صفائیِ قلب پیدا نہ ہو سکی۔ ایک دوسرے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ شاہِ ایران نے شیخ کو گرفتار کرانے کی بھی سخت کوشش کی تھی مگر اس پر سلطان کسی طرح راضی نہ ہوئے۔ یہ امر بالکل



سپاطن عبدالحمید

قرین قیاس ہو کہ ناصر الدین شہاء کے قتل نے عبدالحمید کو بھی بہت خائف کر دیا تھا اور غالباً وہ سمجھتے تھے کہ یہ واقعہ شیخ کے اثرات کا ایک ثبوت ہو۔ اس لیے وہ ڈرتے بھی تھے مگر شیخ سے اپنے مقاصد بھی حاصل کرنا چاہتے تھے۔ گرفتاری کے واقعہ کے بعد سے وہ مطمئن نہ تھے لیکن شیخ اور سلطان کے ظاہری تعلقات پھر بھی بہت خوشگوار تھے اور اُس کی بہت سی معتبر شہادتیں موجود ہیں۔ چنانچہ اس زمانہ کے حالات پر بلنٹ کے بیانات بہت کچھ روشنی ڈالتے ہیں۔ انقلاب ایران میں براون نے بلنٹ کا ایک بیان درج کیا ہے۔

”میں نے قسطنطنیہ میں اُن کو سلطان کا خاص مقبول و منظور پایا وہ نشان طاش کے مسافر خانہ میں مقیم تھے جو یلدرز کی باغ کی دیوار سے ملا ہوا ہے جب میں پہلی دفعہ اُن سے ملا..... تو مجھے دیکھ کر وہ بہت خوش ہوئے۔ جن کمروں میں وہ ٹھہرے ہوئے تھے وہ بہت خوبصورت تھے اور ان کے گرد بہت سے عطا اور فنسلا بیٹھے ہوئے تھے۔ مجھے دیکھ کر وہ اُٹھے اور میرے دونوں رخساروں پر بوسہ دیا..... اور مجھے چائے اور کافی پلائی اور عربی اور فارسی زبان میں مجھ سے بہت سی باتیں کرتے رہے.....“

بلنٹ ۹۳-۹۲ھ میں قسطنطنیہ گئے تھے اور اپنے روزنامہ میں وہ جا بجا شیخ کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۵ اپریل ۹۲ھ :- سلطان جوہرنے سلطان عبدالحمید خاں سے ملاقات کرنی چاہی۔ سلطان آمادہ نہ تھے مگر شیخ جمال الدین نے کوشش کی۔ جمال الدین خود بھی شاہی دعوت میں شریک تھے..... آج کل

یلدیز میں اُن کا بہت اثر ہے۔۔۔ انھوں نے محض اپنی صاف گوئی اور جرأت کی وجہ سے سلطان پر اپنا اثر جما لیا ہے۔ سلطان نے ہر قسم کے اعزاز انھیں دینے چاہے مگر انھوں نے ہمیشہ انکار کیا۔۔۔۔۔“

۲۶ اپریل مکہ ترکوں سے بھرا ہوا تھا ابراہیم موہلی بھی موجود تھے انھوں نے مجھ سے مصر کے متعلق گفتگو کی۔ میں نے شیخ سے کہا کہ وہ میری سلطان سے ملاقات کرائیں۔ میں سلطان سے جو ایک بات دریافت کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ اگر برطانوی حکومت وولف کمیشن کی بنیاد پر پھر گفت و شنید کرنا چاہیے تو سلطان بھی آمادہ ہوں گے یا نہیں۔ مگر جمال الدین کی رائے ہے کہ پہلی ملاقات میں اس حد تک گفتگو کا بڑھانا ناممکن ہوگا

یکم مئی ہم اب انگلستان جاتے ہیں مگر یہ طر
ہو گیا ہو کہ جمال الدین اس طرح کارروائی کریں کہ سلطان خود مجھے موسم
گرمایں بلائیں اور شیخ میری بیوی کے لیے تمغہ شہادت حاصل کریں گے۔
اور میں اس عرصہ میں جمال الدین کو خطوط لکھوں گا جو وہ سلطان کو دکھاسکیں۔
اس وقت تک شاہی دربار میں شیخ کا اقتدار اس قدر زیادہ تھا کہ ایک
دفعہ عید بہرام کے موقع پر شیخ کو دربار عام کے دروازہ پر کسی افسر نے روکا۔
شیخ بہت متذلل آدمی تھے اور اتنی سی بات کو بھی گوارا نہ کر سکتے تھے۔
اُن کو سخت غصہ آیا اور کہنے لگے کہ بحیثیت عالم اور سید کے میرا درجہ کسی
سے کم نہیں ہو اور یہ کہ دربار میں گھس گئے۔ سلطان نے اس واقعہ کو
دُور سے دیکھ لیا تھا۔ چنانچہ شیخ کو بلا کر اپنی کرسی کے پیچھے جگہ دی۔ اُس

زمانہ میں شاہی دربار کے موقعہ پر القابِ شاہانہ کا ایسا مظاہرہ عجیب و غریب سمجھا جاتا تھا۔ شیخ کی تند مزاجی اور سلطان کی نوازش کے متعلق ایک واقعہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہو کہ جب شاہ ایران نے خاص طور پر سلطان سے شکایت کی کہ شیخ قسطنطنیہ میں بیٹھے ہوئے اُس کی تخریب کے درپے رہتے ہیں تو سلطان نے شیخ سے کہا کہ "شاہ ایران آپ سے بہت خائف ہیں اُن کو آپ معاف کیجئے" اور شیخ نے بہت سختی سے جواب دیا کہ ایسا نہیں ہو سکتا پھر جب سلطان نے بہت اصرار کیا تو بالآخر شیخ نے کہا کہ بہتر ہو میں خلیفہ وقت کے حکم کی تعمیل کرنے کے لیے شاہ کو معاف کرتا ہوں۔ اس قسم کی ایک اور روایت میں نے ایک افغانی فاضل کی زبان سے سنی۔ وہ واقعہ یوں ہو کہ اس زمانہ میں جب کہ بعض سیاسی مصالح کی بنا پر سلطان عبدالحمید خاں چاہتے تھے کہ شیخ اُن کے اشاروں پر کام کریں انہوں نے شیخ کو خوش کرنے کے لیے اُن کی خدمت میں وہ شاہی تمغہ بھیجا جو سوائے وزرا کے کسی کو عنایت نہ ہوتا تھا۔ جس وقت یہ تمغہ لے کر شاہی قاصد شیخ کی صحبت میں حاضر ہوا تو وہ طلبا کو درس دے رہے تھے اور اُن کے پاس ایک بلی بیٹھی ہوئی تھی۔ شیخ نے تمغہ کو اُس کے غلاف سے نکال کر دیکھا اور بلی کے گلے میں ڈال دیا۔ شاہی قاصد کو شیخ کی یہ حرکت بہت ناگوار ہوئی اور اُس نے کہا کہ حضرت! آپ عطاءے شاہی کی تو ہیں کہ رہے ہیں۔ راوی کہتا ہو کہ شیخ یہ سن کر مسکرائے اور کہنے لگے کہ جن لوگوں کے گلے میں یہ تمغے ڈالے جاتے ہیں وہ عموماً خائن ہوا کرتے ہیں اسی لیے میں نے بلی کو اس اعزاز کا زیادہ

اہں سمجھا ہو! اس قسم کی بہت سی روایتیں مشہور ہیں جو بظاہر مبالغہ سے پاک نہیں تاہم اس میں شک نہیں کہ باوجود شیخ کی تنک مزاجی کے عرصہ تک سلطان کی نظر میں اُن کا وقار بہت زیادہ رہا اور یہی وجہ تھی کہ سلطان کے مصاحبین میں سے اکثر اُن سے حسد کرنے اور اُن کو زک پہنچانے کی فکر میں رہنے لگے۔

شاہ ایران کے قتل سے چند روز پہلے شیخ کے خلاف دربار میں ایک قومی جماعت تیار ہو گئی تھی۔ جو اس فکر میں رہتی تھی کہ کوئی موقع ملے تو شیخ سے سلطان کو بدگمان کر دیں۔ چنانچہ ایک موقع اس کو مل گیا۔ اُسی زمانہ میں خدیو مصر قسطنطنیہ آئے ہوئے تھے سلطان سے کہا گیا کہ شیخ خدیو سے خفیہ طور پر ملاقاتیں کر رہے ہیں اور مشورہ یہ ہو رہا ہو کہ خدیو کو خلیفہ بنایا جائے۔ اس خبر کا سلطان پر بہت بُرا اثر ہوا اور وہ شیخ سے بدظن ہو گئے اس واقعہ کے متعلق کئی بیانات ہمارے سامنے ہیں اول تو ایک جرئت ساج کا بیان ہو جس نے شیخ کے حوالہ سے لکھا ہو کہ۔

شیخ نے مجھ سے کہا کہ نوجوان خدیو مصر عباس پاشا پہلی دفعہ قسطنطنیہ آئے ہوئے تھے وہ مجھے ملنا چاہتے تھے مگر سلطان کا منشا نہ تھا۔ لیکن خدا جانے کس نے خدیو سے کہہ دیا کہ میں ہر شام کو کاغذ خانہ پر ٹہلنے جاتا ہوں۔ خدیو ایک دن وہاں اس طرح پہنچ گئے کہ گویا اتفاقاً آگئے ہیں۔ میری طرف آئے اپنا مجھ سے تعارف کرایا اور کوئی پندرہ منٹ تک مجھ سے باتیں کرتے رہے۔ اس کی خبر

سلطان کو ہوئی اور اُن کو بتایا گیا کہ ملاقات اتفاقاً نہ تھی بلکہ پہلے سے اس کا انتظام کیا گیا تھا۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ دورانِ گفتگو میں نے خدیو سے کہا کہ وہی سچے خلیفہ ہو سکتے ہیں۔ مگر اس وقت تک سلطان اس قسم کی سازشوں سے متاثر نہ ہوا کرتے تھے۔“

اس بیان کی تصدیق ایک دوسرے بیان سے بھی ہوتی ہے۔
 ”سید صاحب کے متعلق یہ بات مشہور ہے کہ مصر کے مشہور ادیب عبداللہ ندیم کی صحت میں وہ کاغذ خانہ کے پارک میں تفریح کر رہے تھے۔ وہاں اتفاقاً عباس علی پاشا خدیو مصر سے اُن کی ملاقات ہو گئی۔ تینوں نے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر پندرہ منٹ باتیں کیں۔ کہا جاتا ہے کہ ابو الہدیٰ نے سلطان تک یہ خبر پہنچائی کہ عبداللہ خدیم اور شیخ نے کاغذ خانہ کے پارک میں خدیو سے ملنے کا انتظام کیا اور دونوں نے قول و قرار کئے۔“

عبدالحجید جیسے ٹشکی اور دہمی مزاج دالے آدمی کو بھڑکانے کے لیے یہ خبر کچھ کم نہ تھی چنانچہ چند روز تک شیخ پر پولیس کی نگرانی رہنے لگی۔ لیکن بعد میں پھر معاملات صاف ہو گئے۔ البتہ سلطان کی اس بدگمانی نے شیخ کو بہت بدل کر دیا اور یہ دیکھ کر کہ تحریک خلافت کی آڑ میں عبدالحجید محض اپنے ذاتی مقاصد حاصل کرنے کی فکر کر رہا ہے شیخ اور بھی زیادہ آزدہ خاطر ہو گئے۔ اسی زمانہ میں نوجوان ترکوں کی طرف سے مشروطہ کا مطالبہ پھر شروع ہو گیا۔ اور دارالخلافہ میں ۳۰ ہزار خفیہ پولیس محض ”سیاسی“ اشخاص کی نگرانی کے لیے

مقرر کر دی گئی۔ اسی کے ساتھ ایک واقعہ یہ پیش آیا کہ -

”سید عبداللہ خادم مدینہ منورہ بہت غیر معمولی طور پر ذی حمت تھے اور اُن سے ایک دفعہ دلی عہد عثمانیہ سے جھگڑا ہو گیا۔ وہ جھگڑا کے بعد جمال الدین کے پاس چلے آئے جب گرفتاری کے لیے اُن کی تلاش شروع ہوئی تو شیخ نے اُن کو حوالہ کرنے سے انکار کر دیا۔ بلکہ جس وقت خدیو مصر قسطنطنیہ سے جانے لگے تو اُن کے سپرد کر دیا اور وہ سید عبداللہ کو اپنے ساتھ قاہرہ لے گئے“۔

اس واقعہ نے شیخ کے مخالفین کو سلطان کو بھڑکا دینے کا ایک اور موقعہ دیا۔ حالات کو دیکھ کر شیخ نے بھی پھر لندن جانے کی اجازت چاہی لیکن سلطان جانتے تھے کہ جس طرح ایران سے نکل کر شیخ نے لندن میں شاہ ایران کے خلاف ایک ہنگامہ برپا کر دیا تھا اسی طرح وہ ترکی کے متعلق بھی اپنے قلم اور زبان سے کام لیں گے اور پھر معاملات سنبھالے نہ سنبھل سکیں گے۔ اس لیے ترکی میں شیخ معزز مہمان کی طرح بلائے گئے اور خطرناک قیدی کی طرح بند کر لیے گئے۔ اُن کا سب سے بڑا مخالف سلطان کا سب سے بڑا پیر اور ندیم اور مصاحب ابوالہدیٰ تھا۔ اس شخص کے متعلق شیخ کے جذبات بھی بہت قوی تھے اور بقول سعید پار اس -

”سلطان عبدالحمید کے پیر شیخ ابوالہدیٰ سے سید کو اول ہی دن سے نفرت تھی وہ ہمیشہ اُس کو شیطان کے نام سے یاد کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ ایک دن سلطان کے سامنے بھی اُس کو اسی نام سے

یاد کیا۔ سلطان نے کئی دفعہ کوشش کی کہ شیخ ان کے پیر سے صلح کر لیں لیکن انہوں نے ہمیشہ سختی کے ساتھ انکار کیا۔ ایک دن سلطان نے اپنے اے۔ ڈی۔ سی منیر پاشا کو شیخ کے پاس بھیجا اور حکم دیا کہ شیخ سے کہو کہ ابوالہدیٰ سے صلح کر لیں اس لیے کہ دونوں کی شکر بخشی ہمارے لیے تکلیف دہ ہو۔ سید صاحب یہ سن کر بہت برہم ہوئے اور فرمایا کہ جا کر کہ دو کہ اگر جبریل آکر میرا دروازہ کھٹکھٹائیں اور جب میں دروازہ کھولوں تو اپنے پر میرے سر پر ہلائیں اور کہیں کہ رب السموات نے مجھے بھیجا ہے اور کہا ہے کہ جمال الدین ابوالہدیٰ سے صلح کر لے تو بھی میں یہی کہوں گا کہ میں اس شیطان سے صلح نہیں کر سکتا۔ پھر بناؤ تمہارے سلطان کی کیا بساط ہو....“

شیخ کی تند مزاجی اور تیز گفتاری ہمیشہ ان کی مشکلات میں اضافہ کرتی رہتی تھی۔ اور ان کے دشمنوں کو ان کے خلاف لوگوں کو بدگمان کرنے کے بہت اچھے موقع مل جاتے تھے۔ اسی زمانہ میں بقول سعید پارس ابوالہدیٰ نے شیخ کے خلاف ایک رسالہ شایع کیا۔

”جس میں اُس نے سید فضل علوی شیخ طاہر مدنی طرابلسی۔ شیخ طریقت شاذلی اور سید جمال الدین افغانی پر حملے کئے تھے۔۔۔۔۔ اس منشور میں سید صاحب بر الحاد و فساد اعتقادات کی تہمت لگائی گئی تھی۔ سید صاحب نے ایک دفعہ مجھ سے فرمایا تھا، ”کہ بندرلو کے درختوں کے اطراف میں میں اس طرح ہلکے لگاتا ہوں جس طرح حاجی لوگ کعبہ کا طواف کرتے ہیں۔“

یہ جگہ ایک تفریح گاہ ہر جہاں پانی کے بند بندھے ہوئے ہیں۔ اور باغات ہیں۔ جمال الدین کے متعلق کہا جا سکتا ہے کہ انھوں نے اپنے ایک خیال کو شاعرانہ انداز میں ظاہر کیا مگر اسی طرح کی شاعرانہ گفتگو کو ابوالہدیٰ نے الحاد اور کفر سے تعبیر کیا۔۔۔۔۔

شیخ کے خلاف اس قسم کے تمام اسباب جمع ہوتے رہے اور ناصر الدین شاہ کے قتل نے عبد الحمید کے رہے رہے حواس گم کرنے۔ غالباً سلطان کو یہ محسوس ہوا کہ اگر جمال الدین کا ذاتی وقار اس قدر زیادہ ہو کہ ان کے معقدین بادشاہوں پر ہاتھ ڈالنے کی ہمت کر سکتے ہیں تو پھر ان کا وجود بلاشبہ خطرناک ہے۔ یہ بات ہزار ہاتھتوں اور سازشوں سے زیادہ موثر تھی۔ اور اُسی وقت سے شیخ قسطنطنیہ میں شاہی مہمان کے بجائے شاہی قیدی بنادیے گئے۔ وہ پولیس اور جاسوسوں کی سخت نگرانی کے ماتحت زندگی بسر کرنے لگے۔ چنانچہ بلٹ جب ان سے آخری دفعہ قسطنطنیہ میں ملے تو انھوں نے شیخ کو بہت افسردہ خاطر پایا۔

”پھر جب میں دوبارہ قسطنطنیہ گیا تو ان سے ملا انھوں نے بلدیہ کی عجیب دنیا میں اپنی پوزیشن مجھے بتائی۔ جہاں وہ آدھے مہمان اور آدھے قیدی کی طرح رہتے تھے۔ وہ اُس وقت اس حالت میں بھی خوش تھے۔ ان کے لبوں پر تو مہر نہ تھی وہ ہمیشہ بہت فضا صاف باتیں کیا کرتے تھے۔ اور یہ ان کی عادت تھی۔۔۔۔۔ نگرانی اور قید کے شدید آخر زمانہ میں اور بھی زیادہ ہو گئے تھے

سے ”الغلاب ایران“ براون

لیکن شیخ کی زبان اُس وقت بھی بے لگان چلتی تھی۔ جو جی میں آتا تھا کہتے تھے اور سلطانی جاسوس اُن کی تمام گفتگو سلطان تک روزانہ پہنچاتے تھے جس کو سن سن کر سلطان اور زیادہ خوف زدہ ہوتے تھے۔ اس میں شک نہیں کہ شیخ کے آخری عمر کے ان مصائب کا بڑا باعث شیخ کی تنگ مزاجی اور صاف گوئی تھی۔ اس زمانہ کی حالت شیخ کے شاگرد برہان الدین جو اکثر نظر بندی کی حالت میں بھی حاضر رہتے تھے اس طرح بیان کرتے ہیں کہ:

”چون در اسلامبول اوازش ملت احرار کہ از ظلم و استبداد او (سلطان) می نالیدند شنیدند بالطبع بہ ہیجان آمدند۔ بنا علیہ نظر بہ ضرب المثل مشہور کہ“ ”راست گو را در شہر نمی گزرازند“ از طرف مامورین نحیہ سلطان عبدالحمید خاں زیر سانور (سنسور) و تعقیبات گرفتہ شدند تا ایں کہ بہ علامہ مشہور افغان در اقامت گاہ شان نشان طاش تماماً زیر تعقیبات گرفتہ شدند۔ فقط من با وجود ہر قسم ممانعت و مشکلات و تعقیبات حکومت ہر وقت بحضور شان مشرف گردیدہ و عرض تسلیت می نمودم“ ۷

مرض الموت و تدفین | نظر بندی اور پریشانی کی اس حالت میں شیخ مرض سرطان میں مبتلا ہوئے ڈاکٹر جمیل پاشا اُن کے معالج تھے۔ اول شیخ کے چھو دانت نکال دیئے گئے اُس کے بعد مرض پھر زور پکڑ جاتا تھا۔ اس حالت میں شیخ نے علاج کی غرض سے

۷ در حیدہ ”مشرق ترکی“۔ جمیل پاشا بعد کو علیہ عبدالحمید کے اسسٹنٹ سکرٹری ہو گئے تھے اوچھ سال پہلے داس میں بمقام خیریتیم تھے جہاں میں اُن سے شیخ کی بیماری کے حالات معلوم کرنے کے لیے ملا تھا۔

دینا جانے کی اجازت طلب کی مگر سلطان نے اجازت نہیں دی۔ آخر چند روز مرض کی تکلیفیں برداشت کر کے ۹ مارچ ۱۸۸۹ء کو انتقال فرمایا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ شیخ کی عمر سن عیسوی کے حساب سے ۵۸ سال اور سن ہجری کے حساب سے ۶۰ سال ہوئی۔

”مشاہیر الشرق“ کے صفحہ ۹۵ پر شیخ کی ایک تصویر شایع ہوئی ہے جس میں وہ بحالتِ مرض بستر پر بیٹھے ہوئے ہیں گودیں ایک کتاب رکھی ہے ہاتھ میں بیسج پہلنے New York herald کا ایک پرچہ پڑا ہوا ہے اور بستر کے پاس ایک میز پر ہاتھی کا ایک مجسمہ رکھا ہوا ہے۔ آخری وقت بھی اُن کے گرد و پیش جو چیز تھی وہ اُن کی گزری ہوئی زندگی کا ایک عکس تھی۔

قبرستان شیوخ (شیخ لڑمزاراتی) محلہ ماچھا میں دفن کیے گئے جنازہ ایک بیان کے مطابق بہت تزک و احتشام کے ساتھ اور ایک بیان کے مطابق بہت خاموشی سے صرف چند اشخاص کے کندھوں پر اٹھایا گیا۔ اور اس طرح وہ اپنی آخری منزل پر سپردِ خاک کر دیے گئے۔ سدا رہے نام اللہ کا۔

عبد الحمید کے انتقام پسند اور ضدی طبیعت کو دیکھتے ہوئے اُسی زمانہ میں یہ خبر اڑی تھی کہ شیخ کو زہر دلوایا گیا۔ بعض ایرانی سوانح نگار تو صاف صاف کہتے ہیں کہ ایسا ہوا۔ لیکن ترک اس سے انکار کرتے ہیں اور جمیل پاشا نے مجھ سے کہا کہ یہ خبر محض بدگمانی پر مبنی ہے۔ حسن صابری شیخ کے ایک مرید خاص کہتے ہیں کہ زہر دیا گیا۔ مرزا لطف اللہ کا بھی یہی خیال ہے۔ بلٹ تو بالکل



آجری آرامگاه

صاف صاف کہتے ہیں کہ
 ”میں اس امر پر یقین کرنے پر آمادہ ہوں کہ ان کی مہلک
 بیماری زہر کا نتیجہ تھی۔ اُن کے دشمن بہت تھے اور اُن کا وجود
 عبد الحمید کے لیے عذابِ جان ہو گیا تھا۔“
 مرزا لطف اللہ بھی یقین کے ساتھ اس واقعہ کے تفصیلات
 بیان کرتے ہیں۔

”مسموم نمودن آن سید بزرگوار ہم صحیح است
 ناصر الملک برائے قتل و جلب آن سید و حکیم وحید منتخب و مامور
 شد۔ اذین کہ دولتِ ترکیہ سید را تسلیم نمود و سفیر ایران و
 مامور مخصوص کہ از ایران برائے ایں کار رفته بود ہمراہ و متفق
 می شوند و در سال ۱۳۱۲ھ ہجری قمری آن سید منظلوم معصوم
 عزیز و وحید را مانند اجداد کبارش بہ شربتِ ناگوار سم قتلِ شہید
 نمودند۔“

مگر لطف اللہ قتل کی ذمہ داری سلطان کے سبائے حکومتِ
 ایران پر رکھتے ہیں۔

آقا مرزا حسین دانش کا خیال ہے کہ اپریش کے بعد زہر سپرد
 ہو گیا۔۔۔۔۔

”سید گرفتار سرطلنے در دھان شد و در انجامِ قطعِ آن سرطان
 از طرفِ دایانِ ترک و اگر داشت میگویند کہ سید در ہنگامِ مرضِ اذن
 رفتن بہ ارد پا برائے مداورت از سلطان طلبید وے نتوانست گرفت
 برستے نیز می گویند کہ در ہنگامِ اجرائے عملِ جراحی در دھنِ مسموم

گردید و نیز گویند کہ در دم واپس جز یک خادم صادق نصرانی کے دربتش بنود و در آغوش او جاں بجاں بخش داد و در بشک طاش در حظیرہ "یکینی افندی در گاہی" بخاک سپردہ شد رحمۃ اللہ علیہ و غفرانہ

پروفیسر براون نے بھی اس مسئلہ پر بحث کی ہے مگر اپنی کوئی رائے ظاہر نہیں کی صرف "العلم عند اللہ" کہہ کر خاموش ہو گئے۔

اگر ہم عبد الحمید کے سیاسی رویہ کو پیش نظر رکھیں اور یہ بھی یاد رکھیں کہ اس کے عہد میں مدحت پاشا کی طرح کتنے نامور اشخاص سیاسی اختلاف کی بنا پر قتل ہوئے تو شیخ کے قتل میں بھی شبہ کی گنجائش کم رہ جاتی ہے۔ ابو سعید العربی نے بھی اخبار جہان اسلام میں صاف صاف لکھا تھا کہ۔

"سلطان سید کی آزاد خیالی سے خوف زدہ ہو گیا تھا اور ان کی بیماری کی وجہ سے گھبراتا تھا۔ سید کو ضلال کرنے کی بہت عادت تھی سلطان نے بہت سے ضلال بھیجے۔ جن میں زہر لگا ہوا تھا شیخ ان ضلالوں کو استعمال کرنے کے بعد بیمار ہو گئے۔ نیچے کا جبراً ستر گیا اور اسی مرض میں انتقال ہوا لیکن مشہور یہ کیا گیا کہ سلطان ہو گیا۔"

سید عیسیٰ خاں نے اخبار وطن قسطنطنیہ میں اس خبر کے ہر پہلو پر بحث کر کے اپنا خیال صرف اتنا ہی ظاہر کیا ہے کہ "دربارہ مسموم کردن او دلائل قطعی نیست"

اس قسم کے کسی معاملہ میں جس کا تعلق ایک سلطنت اور بادشاہ کی پالیسی سے ہو "دلائل قطعی" کا چل کرنا تقریباً ناممکن ہوتا ہے۔ قراین عبد الحمید خاں کے خلاف ہیں لیکن ایک وقایع نگار پروفیسر براون کی طرح سوائے اس کے کچھ نہیں کہہ سکتا کہ "العلم عند اللہ" شیخ کے انتقال کے بعد ہی اُن کے سیکرٹری جاری بے کو گرفتار کر لیا گیا اور شیخ کے تمام کاغذات بحق حکومت ضبط ہو گئے۔ کہا جاتا ہے کہ شیخ کے انتقال سے چند روز پیشتر کسی روسی وزیر نے بھی شیخ کے بعض اہم سیاسی خطوط عبد الحمید کے حوالہ کر دئے تھے۔ جاری بے تو بعد میں رہا کر دیئے گئے لیکن شیخ کے کاغذات ہمیشہ کے لیے ناپید ہو گئے۔ آج اُن کاغذات میں سے چند بھی ہمارے ہاتھ آتے تو معلوم نہیں اس سوانح عمری کی تاریخی حیثیت کس قدر اہم ہو جاتی۔

شیخ کی قبر عرصہ تک بے نام و نشان رہی لیکن ۱۹۱۹ء یا ۱۹۲۰ء میں ایک امریکن نے اُس کو پختہ کر دیا شیخ کے شاگرد محمد برہان الدین بلخی نے اس واقعہ کو جریدہ ملت ترکی میں بیان کیا ہے۔

"تخمیناً یک و نیم سال پیش میں محب تورک مسٹر چالیس کرین امریکائی کہ از سیاحت و تفتعات علمیہ خود از حوالی ترکستان بلخ مزار شریف جا رجوی و سمرقند فراغت یافتہ بہ اسلامبول آمد با مشاڑالیہ انشاء شد۔ روزے یکے دوستانم مدیر سابق "سیر و سفین" عمومی حسین بک آمدہ بمن گفت کہ میں مستشرق امریکائی می خواہد کہ باشما

ملاقات کند بنا بران با حسین بک برائے ملاقات او بہ ہوتل
 ”بار لا پالاس“ رفتم در اثنائے ملاقات راجح بہ علم دفن حضرت
 استاد سید جمال الدین افغانی بحث کردہ در ضمن ملاقات از
 من خواہش کرد کہ مدفون حضرت استاد بہ او نشان بدہم در عین
 آن روز بعد از فراغ ملاقات برابر بہ مزارستان شیوخ اسلامہ
 بحملہ ما چخارفتہ قبر ایشان را برائے مسٹر چارلس کرین امریکائی نشان
 دادم مشاڈ الیہ بمن گفت کہ قبر این عالم بزرگ اسلام را خود من
 تعمیر خواہم کرد۔ چندے بار مدیر تحلیل بک بمن گفت کہ قبر حضرت
 استاد را مسٹر کرین امریکائی بہ اصول درستئ انشاء تعمیر کردہ است۔
 ”.....“

اسی زمانہ میں ایک قوم پرست ترک نے ترکی اخبارات
 میں شیخ کی قبر کے متعلق ایک مضمون لکھا تھا اُس کے چند الفاظ
 اس لیے نقل کیے جاتے ہیں کہ اُن سے شیخ کے متعلق ترکوں
 کی نئی نسل کے احساسات کا اندازہ ہوتا ہے۔

”اس بڑے مسلمان عالم کے لیے امریکن مسٹر کرین نے نہایت
 شاندار سنگ مرمر کا مزار بنایا ہے۔ یہ امریکن کروڑ پتی ہمیشہ مسلمان دوست
 اور محب ترک رہا ہے۔ مگر اُس کی تازہ ترین قدر شناسی نے نہ معلوم
 کیوں میرے دل میں حسرت اور افسوس سے ملا ہوا ایک جذبہ
 پیدا کیا۔ جمال الدین کا ایک محتشم و شاندار مزار بنایا جانا درحقیقت
 ایک ایسا کام ہے جس سے رُوح اتلی پاتی ہے۔ جمال الدین اپنی تمام
 زندگی میں دنیوی جاہ جلال سے بے پردا رہا اور اپنی وضع کے

شایان اُسی کو سمجھا کہ اپنی قبر کے لیے دو گز سے زیادہ زمین نہ لے۔ اُس میں فراعنہ مصر کا غرور نہ تھا کہ اپنی لاش کی حفاظت کے لیے اہرام بنوائے۔ اس لحاظ سے ایک محتشم مزار کا بنایا جانا اُن کے مراتب میں کوئی اضافہ نہیں کرتا۔ مگر انصاف شہ جہی۔ کیا اُس کی یاد کی حرمت کے لیے اس قدر اہتمام بھی اُس کے مداحین پر لازم نہ تھا۔

لیکن ایک بات پر غور کیجئے جمال الدین افغانی اور ایک امریکن میں کس قدر فاصلہ ہے۔ دین کا فاصلہ۔ زبان کا فاصلہ حیات کا فاصلہ۔ محیط و ماحول اور اُن کے بے پایان تاثرات کا فاصلہ اُن میں سے ہر ایک ایک لمبی منزل ہے جو مسٹر کرین کو جمال الدین سے دُور رکھتی مگر مسٹر کرین نے ان سب مسافتوں کو طے کیا اور جس محترم کو ہم سب بھول گئے تھے اُس کا مزار بنایا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ میں اس خیال سے تو خوش ہوں کہ جمال الدین کا مزار اس کی مادی یادگار ہوگا مگر میرے قلب کے ایک گہرے اور مغرور گوشہ میں ایک خفیف سی ٹھیس لگی ہے اور میرا دل سوال کرتا ہے کہ جمال الدین کے مزار کو ایک ترک یا ایک افغان یا ایک ایرانی نے جس کو جمال الدین کے ایرانی ہونے پر بہت اصرار دہتا ہے کیوں نہ تعمیر کرایا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ شیخ کی زندگی کی داستان پیدائش سے قبر اور طلوع سے غروب تک ختم ہوتی ہے دنیا کا حافظہ بہت کمزور ہے۔ وہ بہت جلد بھول جاتی ہے۔ پیغمبروں کو بھول جاتی ہے۔ بڑے بڑے سر بلند بادشاہوں کو بھول جاتی ہے۔ جمال الدین کو اگر بھول گئی تو تعجب کیا ہے۔ اب

اُن کی خاک پر سنگ مرمر کا جو خول چڑھایا گیا ہے تو کیا یہ مرمر میں غلاف اُن کی اُن یادگاروں اور اُن کی زندگی کے اُن نقوش کے مقابلہ میں جو تاریخ عالم کے صفحات پر ثبت ہیں اہل نظر کے لیے کچھ زیادہ اہمیت رکھ سکتا ہے؟

اپنی نظر بندی کے زمانہ میں شیخ نے اپنے ایک ایرانی دوست کو ایک خط لکھا تھا جو غالباً اُن کا آخری خط تھا۔ یہ خط اُن کے نفس کی کیفیات اور اُن کے بلند ارادوں اور اُن کے اسلامی جذبات و افکار کا ایک مجملہ آئینہ ہے۔ اس خط میں جو اُن کے افکار عالیہ کا آخری مظاہرہ ہے اُن کے الفاظ ایک آخری وصیت کا وزن رکھتے ہیں۔

”بر سر این موقع نامہ را بہ دوست عزیز خود می نویسم کہ در محبس محبوس و از ملاقات دوستان خود محروم۔ نہ انتظار نجات دائم نہ امید حیاتیم، نہ از گرفتاری حیران و کشتہ شدن متوحش۔ خوشم بہ حبس و خوشم بر این کشتہ شدن مجوسم برائے آزادی نوع، کشتہ می شوم برائے زندگی قوم، وے افسوس می خورم ازین کہ آرزوے کہ داشتم کا ملانایل نہ گر دیدم و شمشیر شقاوت نہ گذشت کہ بیداری عمل مشرق را بینم۔ دست چہالت فرصت نہ داد کہ صدائے آزادی از حلقوم مشرق بشنوم۔ لے کاش من تمام تخم افکار خود در مزرعہ مستعد افکار ملت کاشته بودم چہ خوش بود کہ تخم ہائے بارور خود در زمین مشورہ زاد سلطنت فاسد نمی نمودم۔ انجہ در آں مزرعہ کاشتم بہ مؤنہ رسید و ہر چہ درین زمین کویر غرس نمودم فاسد گر دید۔ درین مدت، میچک از تکالیف خیر خواہانہ من بگوش

سلاطین مشرق فرد نہ رفت ، ہمہ را شہوت و جہالت مانع از قبول گشت ۔ امید داری ہا بہ ایرانم بو دند ۔ اجرز حاتم را بفقرش غضب حوالہ کردند بہ ہزاران وعدہ وعید بہ ترکیہ احضام کردند ایں نوع مفعول و مقہورم نمودند غافل ازیں کہ انہدام نیت نمی شود صنہ روزگار صرف حق را ضبط می کند بارے من ازیں دوست گرامی خود خواہشمندم ، ایں آخیں نامہ را بنظر دوستان عزیز ہم مسلکہائے ایرانی من بہ رسانید و زبانی بہ آن ہا بگویند کہ شما میوہ رسیدہ ایران ہستید ۔ برائے بیداری ایران دامن ہمت بہ کمر زدہ آئید ۔ از جس و قتال نہ ترسید ۔ از جہالت ایران خستہ نہ شوید از حرکات مذہبوانہ سلاطین متوحش نہ گردید ۔ بانہایت سرعت بکوشید ، بکمال چالاکی کوشش کنید ۔ طبعیت بہ شما ارات و طبعیت مددگار ریل تجدد بہ سرعت بہ طرف مشرق جاری است بنیاد حکومت مطلقہ منہدم شدنی است ، شما ہامی توانید در خرابی حکومت مطلقہ بکوشید ۔
 موانع را کہ میان الفت شما و سایر عمل واقع شدہ رفع نمایند.....“
 اس خط کے انحصار و اجمال میں شیخ نے اپنی زندگی کے فلسفہ کی پوری تشریح و توضیح کر دی ہے۔ یہ اُن کی آخری وصیت آخری پیام ، آخری آواز ، اہل نظر کے دلوں میں آج بھی
 چالیس برس بعد گونج رہی ہے۔ سُننے والے اُس کو سُن رہے ہیں اور ”یل تجدید“ کے ساتھ بڑھنے والے بڑھے چلے جا رہے ہیں۔ شمع گل ہو چکی مگر اُس کا نور باقی ہے۔ سبب

ہنگامہ محفلِ موجِ خواب ابد ہو مگر وہ محفلِ قائم ہے۔

”انعام صاحبِ نیت اسبابِ انعام نیتِ نئی شود“

یہی وہ یقینِ محکم تھا جو پہاڑوں کی چوٹیوں پر اور سمندر کی

موجوں میں جمالِ الدین کو سرفراز لے گیا۔

جسدِ فانی فنا ہو چکا مگر اس کی رُوحِ زندہ ہے۔

اقوال

(۱) "لا صداقة الا بائتمام المشرب ولا قرابة الا لوحدة المارب" ^۱

(۲) "من در جوانی شعر می سرودم ولیکن در بزرگی به ترکش گفتم" ^۲

(۳) "الدنیا لعب هر که برد برد و هر که باخت باخت" ^۳

(۴) "انعدام صاحب نیت اسباب انعدام نیت نمی شود" ^۴

(۵) "دو نوع فلسفه در دنیا هست یکی آنکه هیچ چیز در دنیا مال نیست

و قناعت به یک لقمه باید کرد و دیگری آن که همه چیز با خوب و مرغوب

دنیا مال ماست و باید مال ما باشد - این دومی خوب است - این دومی

را باید شعار خود ساخت نه اولی را که بالشریت نمی ورزد" ^۵

^۱ از مکتوب شیخ نیام آقاسی طباطبائی - ^۲ روایت از مرزا لطف الله سید جمال الدین

در افکار و اطوار چنان تند و صلابت بود که طبع جوان و آتشش بیش از بیل به مطالب حقیقی سیاسی و مجادلات

علمی شغافه‌ای یافتنی بود و چندان با موضوعات تاریک ادبی سازش نداشت - و شاعری را کمتر از پایه خود شگفت

و اغلب می گفت من در جوانی شعر می سرودم ولیکن در بزرگی به ترکش گفتم" ^۳ روایت از مرزا لطف الله

^۴ از مکتوب شیخ به یکی از دوستان خود مندرجه باب آخر -

^۵ روایت از آقا مرزا خاں دانش -

(۶) ”جو انسان را ادب زیب و زیور کمال است مہذا نہ باید بدین
اکتفا نمود۔ چنان قناعت بعدی از درجات کمال باوصف این
کہ او را حد و پایا نے نیست از دون ہمتی و پست فطرتی است۔“ ۱۷
(۷) ”میر، کتابیں لکھتا نہیں۔ میں زندہ کتابیں تصنیف کر رہا ہوں۔“
(۸) اگر کوئی شخص اپنے حق میں نیکی کرنا چاہتا ہے تو یہ مشکل ہے
لیکن اگر وہ اپنے ملک کی خدمت کرنا چاہتا ہے تو اس کو اپنی ذاتی
خواہشات قربان کرنی ہوں گی۔“

(۹) ”در موضوع انحطاط مسلمین شکوہ از او رو بیان خطا است۔ و خرابی
حال مسلمانان از اخلاط فاسدہ درونی خود مسلمانان است۔“
(۱۰) ”حق وہ ہے جو دلیل و برہان رکھے۔“ ۱۸

(۱۱) ”شیرجہاں جاتا ہے اپنے لیے غذا جہاں کر لیتا ہے۔“ ۱۹
(۱۲) چند اشعار جو شیخ اکثر پڑھا کرتے تھے (بقول مرزا لطف اللہ)
نخستیں بادہ کن در جام کردند ز چشم مست ساقی دام کردند
چو خود کردند ستر خوشین فاش سراقی را چرا بد نام کردند

باز سخن پریم یک حرف مراد است۔ ویران نشود عالم تا میکدہ آباد۔
۱۷ روایت از مرزا لطف اللہ خاں ۱۸ روایت از علامہ رشید رضا، کہ جب شیخ مصر سے
جا رہے تھے تو شاگردوں میں سے کسی نے کہا کہ اپنی یادگار کوئی کتاب تصنیف کیجیے۔ اُس
کے جواب میں یہ نعرہ فرمایا تھا۔ ۱۹ روایت از مرزا لطف اللہ ۲۰ ایک خطبہ در مجلس وطنی مصر ۲۱ مصر
سے خارج البلد ہوئے تو روانگی کے وقت ایرانی مغیر نے کچھ روپیٹور / اور اپنیں کیا اُس کو جواب دیا کہ ”مجھ سے
زیادہ تم کو اس چیز کی ضرورت ہے۔ شیرجہاں جاتا ہے اپنے لیے غذا جہاں کر لیتا ہے۔“

یا دل کہ تواند بُرد یا جہاں کہ تواند داد
دل بردن و جہاں دادن این ہر دو خدا دوست

آسمان رشتک برد بہر زبانی کہ درو۔ یک دو کس بہر خدا یک نفسے بنشیند

من آن شہوخ طناز رامی شناسم	من آن مایہ ناز رامی شناسم ۵
بگوش من آمد دی آواز پاسے	من آن صاحب آواز رامی شناسم

اخلاق و اوصاف و عادات و علم و فضل

و عقاید مذہبی و سیاسی

شیخ کی زندگی کے تینوں دور بیان کر دینے کے بعد اب اخلاق و عادات و فضائل اور اسی قسم کے جزئیات کا بیان کرنا چنداں ضروری تو نہ تھا لیکن عذر صرف یہ ہو کہ ۔

”لطیف بود حکایت دراز تر گفتم“

جس کسی نے گزشتہ اوراق کو بغور پڑھ لیا وہ اب مزید تشریح اور توضیح کا حاجت مند نہیں۔ شیخ کی زندگی خود ایک آئینہ ہے۔ اس لیے صرف دو تین ہی باتیں اور عرض کی جائیں گی ۔

شیخ کے علم و فضل پر اُن کے سیاسی مشاغل نے ایک پردہ سا ڈال دیا تھا متبہ عالم ایک سیاسی مدبّر کے لباس میں روپوش ہو گیا تھا فضیلت علمی پر اُن کا ذوق سیاست اس قدر چھا گیا تھا کہ جب تک دو چار پردے اٹھائے نہ جائیں علم و فضل کے نقطہ نظر سے شیخ کا اعلیٰ مقام عام طور پر نظر نہ آسکتا تھا۔ دنیا نے اُن کی عظیم الشان سیاسی طاقت کو محسوس کیا لیکن سوائے مخصوص شاگردوں کے بہت کم لوگ معلوم کر سکے کہ اُن کا

تبحرِ علمی کتنا عظیم الشان تھا۔ اگر شیخ کی خداداد ذہانت اور زود فہمی تمام تر علمی دنیا میں برسرِ کار آتی تو آج اُن کا نام عہدِ قدیم و جدید کے معزز ترین حکماء کے ساتھ لیا جاتا اپنے زمانے کے علمائے برحقوں کو حاصل تھا وہ یہ تھا کہ برخلاف دوسرے علماء کے شیخ کا علم عمل سے محروم نہ تھا۔ ان کا مطالعہ بہت وسیع تھا اور برخلاف علماءِ حاضر کے وہ جدید علوم کے متعلق اپنی معلومات میں ہمیشہ اضافہ کرتے رہتے تھے۔ وہ اس تاریک حجرہ سے باہر آ گئے تھے۔ جس میں آج بھی ہمارے علماء بند پڑے ہیں۔ وہ علم کی جماعت میں اجتہاد کی قوت کے فقدان کو محسوس کرتے تھے۔ اسی لیے وہ قدامت پسند علماء کی نظر میں کھٹکتے تھے لیکن اُن کو اس کی پروا نہ تھی۔ سیاستِ علم اور مذہب ہر میدان میں وہ اپنے لیے طاقتور بدِ مقابل تجویز کرتے تھے اور اُن کی ہمت بلند اپنے سے کم سے مقابلہ کرنے پر کبھی آمادہ نہ ہوتی تھی بقول مرزا حسن خاں دانش

”سید ہموارہ خوش می داشت کہ با بزرگ تر از خود بیا و یزدو باقوی از خود بستیزد“

براون نے اُن کی اس ادا کا نقشہ یوں کھینچا ہے۔

”خطرہ کے مقابلہ میں جبری اور بہادر صاف گو اور خوش خلق تیز مزاج ہر شخص کے ساتھ خوش اخلاق مگر بڑے لوگوں کے ساتھ بہت آزاد طبع اور بے پروا“

اب ذرا دوسروں ہی کی زبان سے شیخ کے کچھ اور فضائل بھی سن لیجیے۔

سید رشید رضا یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ۔

”ایک دفعہ سید صاحب نے یورپ کی تاریخ پر ایک کتاب کا

مطالعہ شروع کیا کتاب ایک ہزار صفحے کی تھی اور بار یک لاطینی حروف میں چھپی ہوئی تھی۔ آٹھ بجے شب کو کتاب شروع کی اور دوسرے دن صبح کے نو بجے تک مسلسل پڑھتے رہے حتیٰ کہ کتاب ختم کر دی۔ اہٹاک کا یہ عالم تھا کہ پتہ ہی نہ ملا کہ دن مکمل آیا ہو جب کبھی اس کتاب کے مضامین پر گفتگو کی یہ معلوم ہوتا تھا کہ اُس کے حافظ ہیں۔ سید صاحب جو کتاب ایک مرتبہ پڑھ لیتے تھے پھر اُن کو اس کی احتیاج نہ ہوتی تھی۔ دماغ ایسا ہمہ گیر تھا کہ جس فن کی کتاب ایک دفعہ پڑھ لیں اُس کے مضامین اپنے اصلی خد و خال کے ساتھ اُن کے دماغ میں محفوظ ہو جاتے تھے۔“

ابو سعید العربی نے اخبار جہان اسلام میں ایک واقعہ یوں لکھا ہے کہ ”قسطنطنیہ کے زمانہ قیام میں ایک علی اسکیم پر شیخ الاسلام سے گفتگو ہوئی اور اختلاف رائے پیدا ہو گیا سید نے کہا کہ میں تین مہینے بعد اس اسکیم پر ترکی زبان میں خطبہ دوں گا۔ لوگوں نے اس دعوے پر تعجب کیا اور مذاق اُڑایا کیونکہ سید اس وقت تک ترکی زبان سے بالکل نا آشنا تھے لیکن سید نے تین مہینے میں ایسی مشق بہم پہنچائی کہ ٹھیک تین مہینے بعد شیخ الاسلام وزیر معارف اور مشاہیر دارالسلطنت کے سامنے فصیح ترکی زبان میں خطبہ دیا اور سب سے اپنی رائے منوالی“

بلنٹ لکھتے ہیں کہ ”محمد عبدہ بیان کرتے تھے کہ شیخ کا حافظہ غضب کا تھا وہ جس کتاب کو ایک دفعہ پڑھ لیتے تھے اُس کے تمام الفاظ اُن کے حافظہ میں فوراً محفوظ ہو جاتے تھے اُن کی طاقت لسانی بھی عجیب تھی اور

مشرق و مغرب کی دانائی سے ان کا دماغ لبریز تھا۔
صاحب "اشہر مشاہیر ادبا الشرق" (محمد عبدالفتاح) نے تو یہاں تک
لکھ دیا ہے کہ :-

مرحوم بمنزلہ سقراط تھے شیخ محمد عبدہ افلاطون سعد پاشا زاغلول
ارسطو یعنی جمال الدین سے شیخ محمد عبدہ کو وہی نسبت تھی جو سقراط سے
افلاطون کو۔

بلنٹ لکھتے ہیں کہ :-

"..... جمال الدین ایک بڑے شخص تھے ان کی
تعلیمات میں ایک خاص اثر اور کشش پائی جاتی تھی یہاں تک کہ آخری تیس
سال میں دنیائے اسلام میں ان سے بڑھ کر کوئی عالم نہیں ہوا۔ میں اپنے کو
بہت زیادہ معزز اور مفتخر سمجھتا ہوں کہ وہ انگلستان میں میرے یہاں تین
ہفتے مقیم رہے۔ وہ اپنے خیالات میں پکے اور پوری طرح ایشیائی تھے اور
آسانی کے ساتھ یورپین رسوم اور عادات سے مانوس نہ ہوتے تھے۔"
مرزا آقا خان کرمانی :-

"عرب دیدہ و ترک و تاجیک و روم۔ زہر جنس و رنفس پاکش علوم"
منفی عبدہ :-

"میں بھی اُن کے شاگردوں میں سے ایک ہوں اور اگر میں یہ دعویٰ
کروں کہ اللہ تعالیٰ انبیا کے علاوہ جن نفوس کو قوتِ ذہن اور وسعتِ عقل
اور وقتِ نظر عطا کیا کرتا ہے وہ سب اُن میں (شیخ میں) بدرجہ اتم موجود
ہیں تو میرا یہ کہنا مبالغہ آمیز نہیں۔"
فیلسوف فرانس :-

”دین اسلام و قرآن مجید من اولہ الی آخرہ مساعد و رہنمائے ترقی
 روحی و جسمی طبیعت انسانی است و تا وقتیکہ اسلاف ماعلا و علما تمسک
 و منتسب بہ حقیقت او بودند در ہنستی درجۂ عرش سعادت استوار بودند۔
 پس از آن کہ ازیں رہنمائے الہی اخلاف مادر شدند بہ ایں حال نزول
 رسیدند۔ پس در موضوع انحطاط مسلمین شکوہ از او پایاں خطا است و
 خرابی حال مسلمانان از اخلاط فاسدہ درونی خود مسلمین است و جبل المتین
 استخلاص مسلمانان ازیں ہفتم طبقہ ہستی و خواری تمسک علی بعروۃ الوثقی
 قرآن متین است“

آقا حسین خاں عدالت یکے از تلامذہ :-

”ہر کس از دین مرحوم شیخ سوال می کرد می فرمود مسلمانم مدوئے
 در مجلس درس یکے از علمائے تنہن صاحب مجلس از سید مرحوم پرسیدہ
 بود کہ در چہ عقیدہ می باشی۔ فرمودہ بود مسلمانم۔ صاحب مجلس دوبارہ
 پرسیدہ بود از کدام طریقت۔ سید فرمودہ بود کہے را بزرگ تر از خود
 نمی دانم کہ طریقت او را قبول نمایم۔ صاحب مجلس باز گفتہ بود کہ
 رائے شما با کدام یک از چہار طریقت مطابقت دارد۔ سید فرمودہ بود
 مختلف است در بعضے باینکے در بعضے با دیگرے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ حضرت
 رسول صلعم را خیلے محترم می داشت“

مرزا دانش لکھنے ہیں کہ :- خطاب بہ پیامبر آخر الزماں کردہ می گفت

دین ترا در پی آرایش اند در پے آرایش و پریش اند

بسکہ بہ بستند برو برگ و ساز گر تو بہینی نشناسیش باز

مرزا آقا سید خاں لکھنے ہیں کہ :-

”سید جمال الدین باوجود داشتن یک مذہب فلسفی در ظاہر بہ طریقت صوفیہ سالک مذہب حنفی بود و اہتمام شدید بہ ادائے فرائض مذہبیہ داشت“
مرزا لطف اللہ خاں بحوالہ ”مرزا حسین خاں دانش :-

”سید جز از یک مقلب Revolutionery بسیار آتشیں با بصیرت و دانائی و یک محرک Agitator فلسفی مشرب چیزے دیگر نبود بیشتر وقت نیک ملت از راہ تکامل اعتقاد نہ داشت تمامی روئے زمین بحیثیت جمال الدین یک تختہ شطرنج :-“
پروفیسر براؤن :-

”یہ بزرگ شخص ایک الیا زبردست سیاح اور عالم تھا کہ باوجود اس کے کہ دولت دنیا میں سے فصیح زبان و قلم وسیع علم سیاسی فہم و ذہانت و معلومات مختلفہ اور اسلام کے لیے احسن کے انخطاط کو وہ اپنے دل میں محسوس کرتے تھے، سچے عشق کے سولے اُن کے پاس اور کچھ نہ تھا تاہم یہ بات بلا مبالغہ کہی جاسکتی ہے اور حرف بہ حرف صحیح ہے کہ انھوں نے بادشاہوں کے تخت و تاج کو ہلا ڈالا تھا اور مذہبین یورپ کے بعض متفقہ تجاویز کو درہم برہم کر دیا تھا۔ انھوں نے ان غیر معمولی قوتوں کو استعمال کیا جن کی جانب مشرق اور مغرب کی سیاست دونوں میں کوئی شخص بھی ملتفت نہ ہوا تھا اور نہ کبھی ادنیٰ سے فائدہ اٹھانے کا خیال ان کے دل میں آیا تھا۔ صرف انھیں کے ذریعہ مصر میں حب الوطنی اور مذہبی اتحاد کے جذبات پھیلے :-“

اسٹنڈرڈ اپنی کتاب New world of Islam میں شیخ کے متعلق اپنے خیالات اس طرح ظاہر کرتا ہے :-

”جمال الدین بہت بڑے سیاح تھے اور نہ صرف دنیا کے اسلام سے کماحقہ واقف تھے بلکہ مغربی یورپ سے بھی پوری واقفیت رکھتے تھے۔ مسلسل سیاحتوں اور وسیع مطالعہ کی وجہ سے ان کی معلومات بجد وسیع ہو گئی تھی جسے انھوں نے گونا گوں تحریکوں میں موثر طریقوں سے استعمال کیا۔ وہ پیدائشی مبلغ تھے اور اس حیثیت سے لوگوں کی توجہ کو اپنی طرف مبذول کر لیتے تھے۔ دنیا کے اسلام میں جہاں کہیں وہ گئے ان کی زبردست شخصیت نے ذہنی انقلاب پیدا کرنا شروع کر دیا۔ برعکس شیخ سنوسی کے انھوں نے مذہب سے بہت کم سروکار رکھا اور تمام و کمال سیاست میں منہمک رہے۔۔۔۔۔“

جمال الدین پہلے مسلمان تھے جنھوں نے مغربی غلبہ کے آنے والے خطرہ کو چھی طرح محسوس کر لیا تھا اور انھوں نے بقیہ عمر اسلامی دنیا کو اس خطرہ سے آگاہ کرنے اور مدافعت کرنے کے ذرائع معلوم کرنے میں صرف کر دی۔ یورپین آبادیوں کے حکام ان کو شورش پسند قرار دیتے تھے بالخصوص انگریز جو ان سے خائف رہتے تھے اور ان سے سخت سلوک روا رکھتے تھے۔ نہایت ذکی اور فہیم شخص تھے اور ان میں بہت زیادہ مقناطیسی قوت و دعوت کی گئی تھی۔ وہ کام کرنے کی غیر معمولی طاقت رکھتے تھے۔۔۔۔۔“

”مشاہیر الشرق“ میں جرجی زیدان لکھتا ہے:-

”ان کی زندگی اور کارناموں کے مختصر حالات پڑھنے کے بعد یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ مقصد جو ہمیشہ ان کے پیش نظر رہا اور وہ مرکز جس پر ان کی اُمیدیں ہمیشہ مجتمع رہیں اتحاد اسلام تھا جس کا مطلب یہ تھا

کہ تمام دنیا کے مسلمانوں کو متی کر کے واحد خلیفہ اسلام کے ماتحت لایا جائے۔ اس کوشش میں انھوں نے دنیوی خواہشات کو خیر باد کہہ دیا حتیٰ کہ شادی بھی نہیں کی اور کوئی خاص پیشہ بھی اختیار نہیں کیا۔ لیکن باوجود اس کے وہ اپنے مقصد میں ناکام رہے۔۔۔۔۔ لیکن انھوں نے اپنے دوستوں اور مریدوں کے دلوں میں ایک زندہ اسپرٹ پیدا کر دی جو ہمیشہ اُن کی قوتوں کو بیدار اور ان کی تحریکوں کو تیز کرتی رہتی ہو اور مشرق نے اُن کی ان جانفشانیوں سے قایدہ اٹھایا اور ہوشیہ اٹھاتا رہے گا۔“

ایک مصری مصنف دوسری محمد اپنی کتاب ”سرزمین فراعنہ“ میں شیخ کی تعلیمات کا اس طرح ذکر

کرتا ہے:-

”شیخ جمال الدین ہمیشہ یہ تلقین کرتے تھے کہ زمانہ موجودہ میں اسلام، حکمرانوں کی روز افزوں استبدادیت سراسر اسلام کی اسپرٹ کے خلاف ہے جو درحقیقت جمہوریت پر مبنی ہے جہاں ہر مسلمان کو طلبوں میں آزادانہ تقریر کرنے کا پورا حق حاصل ہے اور جہاں ہر حکمران کی حکومت کی کامیابی قانون اور رائے عامہ سے مطابقت کرنے میں مضمر ہے۔“

سید عیسیٰ خان :-

۵ بقول آقا مرزا حسین خان دانش - ایک دفعہ سلطان نے دھڑلے سر سے خلافت میں سے ان کا ملاح کرنا چاہا مگر شیخ نے بقول یہ کیا فرمایا کہ تھے ”سلطان ہی خواہد کہ من زن کنم من زن می خواہم پیک کنم۔ من دنیا سے بایں خوبی و بزرگی را بہ زنی نہ گرفتہ ام۔“

”یکے از مجاہدین کہ بہ مساعی ملت ہائے مظلوم شرق در ساخت تہجد
و دیاکرسی سعی نموده اند شیخ جمال الدین است۔“

رہنڈ لف چرچل :- ۷

جمال الدین بہت صاف گو اور صحیح رائے رکھنے والے آدمی ہیں۔۔۔“
ہانس کان :-

”جمال الدین یہ سمجھتے تھے کہ اسلام کی پاکیزگی اور اُس کے ابتدائی
فلسفہ کی عظمت کا احیا ایک ایسا ذریعہ ہے جس سے مسلمان اقوام اپنی قدیم
سیاسی قوت اور برتری حاصل کر سکیں گی۔ جمال الدین کے اثرات گزشتہ
صدی میں سب سے بڑے روحانی انقلاب کا سبب ہوئے۔۔۔“

مصر کے فلاصین کی فوجی تحریک نے اپنے کو ان اصلاحی تحریکات
سے متحد کر لیا جو اسلامی تعلیمات کے مشہور مرکز الازہر میں جاری ہو چکی تھیں
جمال الدین افغانی کو ہم اُن تحریکات کا بانی کہہ سکتے ہیں کیونکہ وہی اسلام
کی جدید سیاسی بیداری کے پیدا کرنے والے تھے۔ انھوں نے اپنے
اثرات کے نشانات تمام مشرقی ممالک میں چھوڑے ہیں۔۔۔۔“
ارنلٹ رینیان فیلسوف فرانس :-

”این عجوبہ دہر۔ کہ بحقیقت یکے از تجلیات مستثنائے قدرت
فاطرہ بود مانند یک شعلہ برق در میان یک طوفان بر جہاں تافت و
گزشت و چیزے از خود باقی نہ گزاشت مگر این کہ بگویم کہ اگر سی سال

۷ درجیدہ وطن اسلامبول شمارہ ۳۰ ۱۹۲۴ء

۷ برطانوی دیر ہند سنہ

پیش ازین تحریکات و مجاہدات سید در ایران بہ قصد تخریب سلطنت متبدل
ناصر الدین شاہ دہم سطوت او وقوع نہ پیوستہ بود ملت ایرانی چندی
مسافات در راہ آزادی و تجدد نہ پیمود بلکہ روئے آزادی را ہم بہ این
زودی نہ دیدہ بود "

شیخ کی سیاسی ذہنیت کا یہ خاکہ مکمل نہیں، جس طرح یہ ساری کتاب
ہنوز غیر مکمل ہے، بہر حال ان سطور میں اس "شعلہ برق در میان یک
طوفان" کا ایک جلوہ منتشر ضرور موجود ہے۔

شیخ اپنے سیاسی مسلک اور اوضاع میں اس درجہ سنجہ اور
کہا جاسکتا ہے کہ شدت کے ساتھ ضدی تھے۔ کہ باوجود شدید ناکامیوں
اور قوی ترین ترغیبات کے وہ اپنے راستہ سے ایک قدم نہ ہٹے۔ ایک
دفعہ ان کے دوست اور معتمد حاج سید ہادی نے ان کو ایک خط لکھا
جس میں ان کو مشورہ دیا کہ وہ اپنے خیالات میں کچھ اصلاح کر لیں
ورنہ اُن کی جان خطرہ میں رہے گی۔ شیخ کے جواب کی بلاغت اور اُس
بلاغت میں استہزا کی تلخی ملاحظہ ہو۔

"سید ہادی جان من۔ مکتوب تو بہومحافی در شافت الفاظش
در حقیقت چون بتانے بود کہ میدان اشجار طغہ اش بہ انواع از ہار مرصع
باشند دے صد حیف کہ سالک بین اشجار ہمہ مملو بود از قبور خار بہ
وعظام بالیہ وجث قتل و سیل و بار کہ نگاہ کردنش موجب کہ اہمت و
تعبورش سبب نفرت می گردید۔ و متن رائجہ این با قوۃ شامہ را از
استشام ان اوارو از ہار بازی داشت، والسلام"

دوستوں کی اس قسم کی خیر طلبی پر ان کی جرات عمل ہنسا کرتی تھی۔

تصنیف و تالیف

جیسا کہ لکھا جا چکا ہے تصنیف و تالیف کی طرف شیخ کا رجحان بہت کم تھا وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں زندہ کتابیں تصنیف کرتا ہوں " اور بلاشبہ انھوں نے ہزار ہا زندہ کتابیں تصنیف کیں۔ اُن کی دماغی قوت تمام تر سیاسی مشاغل میں صرف ہوتی تھی اور نہ کبھی اُن کو سفر و سیاحت سے اتنی مہلت ملی کہ تصنیف و تالیف کی طرف توجہ کرتے۔ ان کے قلم کا تمام سرمایہ جرائد و رسائل کے صفحات پر بکھرا ہوا ہے۔ اس سرمایہ کو امتدادِ زمانہ نے بہت کچھ ضائع کر دیا پھر بھی اہل ذوق چاہیں تو تلاش اور جستجو کا میدان تنگ نہیں ہوتا آثارِ جمال الدین کی دوسری جلد میں شیخ کے تمام مضامین جو مل سکے جمع کر دئے گئے ہیں۔ لیکن ابھی زمانہ کے گرد و غبار سے ڈھکے ہوئے بہت سے جواہر ریزے متفرق اور منتشر ہیں جن کو شیخ کا بھہ سے کوئی زیادہ قابل و اہل سوانح نگار جمع کر سکے گا۔

کتابی صورت میں شیخ کی تالیف صرف ایک ہی ہے یعنی "تمتہ البیان فی تاریخ افغان" یہ پہلے فارسی زبان میں مرتب ہوئی پھر مصر میں اُس کا

عربی ترجمہ شایع ہوا اس کے بعد ہندوستان میں اُردو ترجمہ چھاپا گیا اس کے بعد شیخ کا ایک مضمون "رد علی الذہری" فارسی سے عربی میں ترجمہ ہوا یہ مضمون سب سے پہلے حیدرآباد میں لکھا گیا اور پھر رسالہ کی صورت میں شیخ کے مصری شاگردوں نے اس کو شایع کیا مستقل تالیف و تصنیف کا سرمایہ تو بس اسی قدر ہے۔ چند مضامین اُردو اور فارسی زبان میں مقالاتِ جمالیہ کے نام سے گلکتہ میں شایع ہوئے اس رسالہ کے نسخے اب کیاب ہیں۔ ایک نسخہ دار المصنفین اعظم گڑھ کے کتب خانہ میں موجود ہے جس سے راقم الحروف کو بہت مدد ملی اس کے علاوہ شیخ کے حسب ذیل مضامین بھی مصر اور ہندوستان میں بصورت رسائل شایع ہو چکے ہیں۔

(۱) "حجة البالغة"۔ (۲) جملہ القرآن (۳) فلسفہ الدین و الفتن (۴) الحافظہ

علی الدین (۵) القضاة والقدرة (۶) الوصیۃ بساۃ المسلمیۃ۔

"عروۃ الوثقی" میں شیخ کے جتنے مضامین شایع ہوئے وہ سب کتابی

صورت میں مصر میں شایع ہو چکے ہیں البتہ "ضیاء الحائقین" میں شایع شدہ مضامین کا بتہ نہ چل سکا۔ اسی طرح پرنس ملکم خاں کے رسالہ "قانون" میں جو مضامین شایع ہوئے ان تک بھی رسائی نہ ہو سکی۔ حیدرآباد کے رسالہ معلم اور معلم شفیق میں شیخ کے حسب ذیل مضامین شایع ہوئے تھے

(۱) فلسفہ وحدت و جنسیت (۲) تعلیم و تربیت (۳) اسباب حقیقت

سعادت و شقاء انسان (۴) فوائدِ حیریدہ (۵) فوائدِ فلسفہ (۶) شرح حال

ع۔ - لٹریچر الاولی مطبعہ الموسوعات بیاب الخلق مصر ۱۳۰۰ھ - ۱۶۰ صوفی پرنٹنگ

ورلڈنگ کمپنی میٹروپولیٹن بہاؤ الدین پنجاب مطبوعہ اسلامیہ اسٹیم پریس لاہور۔

ع۔ - مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۳۸۰ھ - (۱۶۲)۔

ضمیمہ جات

۱۔ علامہ موسیٰ جبار اللہ - روسی
راستوف (روس) میں پیدا ہوئے، تعلیم قازان، بخارا، مصر اور حجاز میں حاصل کی۔ ۱۹۱۵ء میں اُن کی عمر ۳ اور ۴۰ سال کے درمیان تھی۔ اس لیے جب وہ شیخ سے ملے تو یقیناً بالکل نوجوان ہونگے۔ مصری سیاح ارشاد بہک لکھتا ہے کہ روسی مسلمانوں میں موسیٰ جبار اللہ کا وہی پایہ تھا، جو مصر میں مفتی عبدہ کا تھا کہا جاتا ہے کہ جب شیخ روس میں مقیم تھے تو علامہ موصوف بھی کبھی کبھی اُن کی خدمت حاضر ہوا کرتے تھے۔ علامہ موصوف آج کل ہندوستان آئے ہوئے ہیں۔ لیکن افسوس ہے کہ اُن کے زیادہ حالات معلوم نہ ہو سکے

۲۔ پروفیسر ایڈورڈ گارڈنر برطانوی
۱۸ فروری ۱۸۶۳ء کو پیدا ہوئے ۱۸۸۷ء میں جب اُن کی عمر ۲۴ سال کی تھی پہلی دفعہ ایران گئے اور اُس کے بعد ایران کے کچھ ایسے گرویدہ ہوئے کہ ساری عمر اُسی ملک اور قوم کی خدمت میں گزار دی۔ سند یافتہ ڈاکٹر بھی تھے مگر کبھی مطب نہیں کیا۔ کیمبرج میں فارسی اور عربی کے پروفیسر رہے اور دنیا کے قابل ترین مستشرقین میں سے ایک مانے جاتے تھے۔ بلکہ ایران کی ادبیات ذوقیات۔ معنویات یعنی شعرا۔ حکما اور ادباء کے افکار کے متعلق کسی دوسرے مستشرق نے اس قدر خاص اور خالص محبت کا ثبوت نہیں دیا۔ اُن کی تصانیف میں ۱۲ بڑی کتابیں اور ۲۳ رسالے ہیں جن میں سے

- (۱) "ایک سال ایرانوں کی صحبت میں" ۱۹۲۶ء
 (۲) مسافر کی داستان ۱۸۹۱ء
 (۳) تاریخ ادبیات ایران ۱۹۰۲ء
 (۴) انقلاب ایران ۱۹۰۵ء
 (۵) ترجمہ چہار مقالہ ۱۹۲۱ء
 (۶) عربی طب ۱۹۲۱ء
 (۷) اشعار و مطبوعات ایران —
 (۸) الہیا ۱۸۹۱ء
 (۹) ترجمہ تاریخ جدید مرزا حسین ہمدانی ۱۸۹۳ء
 (۱۰) ترجمہ مقالہ سیاح —
 (۱۱) بعض استاد در بارہ مذہب بابیہ ۱۹۱۸ء

زیادہ مشہور ہیں اور تاریخ ادبیات ایران تو بلاشبہ اُن کا شاہ کار ہے جو نہ صرف یورپ میں اپنے رنگ کی بے نظیر کتاب ہے بلکہ فارسی زبان میں بھی اس مضمون پر کوئی کتاب اُس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ سیاسیات ایران کے متعلق برادران کی دو کتابیں سب سے زیادہ مشہور اور مستند ہیں یعنی انقلاب ایران اور اشعار و مطبوعات ایران بابی مذہب کے متعلق بھی اُن کا مطالعہ بہت گہرا تھا اور انھوں نے جو کچھ لکھا خوب لکھا علامہ موصوف کی تالیفات کی بڑی خصوصیت ہمیشہ یہ رہی ہے کہ اُن کی صحت معلومات مشتبہ نہیں ہوتی وہ جو کچھ لکھتے تھے بہت تحقیق و تفتیش کے بعد لکھا کرتے تھے۔ اُن کی مالی حالت بہت اچھی تھی لیکن وہ خود نہایت سادہ علمی زندگی بسر کیا کرتے تھے حافظہ عجیب و غریب تھا اور السنہ اسلامی کا خاص ذوق رکھتے تھے۔

عربی، ترکی اور فارسی بہت اچھی طرح جانتے تھے۔

ایران کے ساتھ براؤن کی ہمدردیاں بے حد انتہا تھیں اور وہ سچے دل سے ایران کے ہوا خواہ اور ہمدرد تھے۔ چنانچہ انھوں نے اپنے قلم سے ایرانی قوم پرستوں کی بہت معاونت کی۔ ایران کے حالات کے متعلق اُن کے دل میں جو جذبات موجزن رہنے لگے تھے اُن کا اندازہ خود ان ہی کی تحریروں سے ہوتا ہے۔ قزوینی نے اپنے ایک مضمون میں براؤن کے بعض مکتوبات کا حوالہ دیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے دل میں ایران اور ایرانی قوم کے متعلق کس قدر درد تھا۔ انگریزوں کی ایران میں مداخلت کے متعلق اپنے خیالات ان الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں۔

"از بس خبر وحشت انگیز تمہید نامہ انگلش حکومت ایران یاس پر
یاس افزود۔ یک طریقے مانده بود برائے خلاصی ایران از چنگِ
حریفاں و بنیان آن ادلاً بر اتحاد کامل بود و فداکاری از برائے
وطن و فرض گرفتن از رزدشتیاں بمبئی کہ حاضر بودند بہ شروط مقبولہ
و تدارک ہمیش بہ ہر روزی کہ ممکن باشد و تمسک باریان مجتہدین کبار
خصوصاً جناب ملا محمد کاظم خا سانی کہ از وطن پرست ہائے حقیقی
و عقلا مد نے دور ہیں است از کثرت حزن حالتے نذارم
کہ بیش از یہا نویسم و دغخلص خود خیال داتسم کہ بہ ملا محمد کاظم عریضہ
بنویسم مراتب امور را معروض دارم و لے یاس بطور یہ غالب شدہ
است کہ عزیم من بہ چیزے قرار نمی گیرد
پھر مغربی اقوام کی تعدیات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

..... دے قوت ظلم دریں دنیا خیلے است گا ہے می ترم
 کہ عدل و حب حریت کم کم نادر تر از کبریت احمر شدہ است و شکے
 نیست کہ بیشتر این تعدیات از تحریکات مایون است کہ ہمیشہ حاضر اند
 کہ بہ سرخ خون مردم بخزند نہ از خدای ترسند و نہ از آہ مظلومان
 لے کاش کہ می توانستم ازیں عالم سیاسیات دہائی ہوم دور و دور
 عالم افکار و معانی روحانیات آرام بجگرم۔ حاضر دوسہ سال است
 بہ واسطہ ادضاع ایران مثل حالت نزع از برائے من حاصل شدہ
 است۔“

میں نے جب آخر دفعہ سلسلہ میں اُن کو دیکھا تھا تو عارضہ
 قلب میں مبتلا اور حالت ضعف میں پڑے ہوئے تھے لیکن بہتر
 کے چاروں طرف چھوٹی چھوٹی میروں پر سینکڑوں کتابیں اور
 کاغذات سب ایران کے متعلق انبار دہا بار رکھے ہوئے تھے۔
 ڈاکٹر نے مجھے صرف ہندوہ انت ملنے کی اجازت دی تھی مگر انھوں
 نے ڈھائی گھنٹے تک اُسٹھنے دیا اس لیے کہ ذکر چھڑ گیا تھا۔
 جمال الدین اور ایران کا !

وہ ایک بہت بڑا انسان، ایک بہت بڑا عالم اور مستشرق
 تھا جو نہ یوں سلسلہ کو اس دنیا سے رخصت ہو گیا۔

۳۔ ولفرڈ اسکاؤن بلنٹ Wilfred Scawn Blunt - مستشرق

میں پیدا ہوئے ابتدائی عمر میں برطانوی سفارت خانوں میں ملازم
 رہے۔ پہلے ہونان کے برطانوی سفارت خانہ میں تعینات کیے گئے
 ایک سبز اور دولت مند خاندان کے رکن تھے جو انی کا رہا تھا

پیرس کی دلچسپیوں میں مبتلا ہو گئے اس لیے وہاں سے پرتگال کے سفارت خانہ میں بھیج دئے گئے۔ اس کے بعد انگلستان واپس آئے اور لیڈی اینا بیلانیول Annabella Neol سے شادی کر لی۔ یہ آئرل آف لودیس Earl of lovelace کی بیٹی تھیں اور اُن کی ماں شاعر بائرن کی پوتی تھیں۔ شادی کے کچھ روز بعد بلنٹ کے بڑے بھائی کا انتقال ہو گیا اس لیے وہ آبائی جاگیر کے وارث قرار پانے ملازمت ترک کر کے وہ چھ برس تک اپنی جائیداد کے انتظام میں مصروف رہے۔ اُن کی بیوی کا محبوب مشغلہ مصوری تھا اور وہ خود نقاش اور شاعر تھے۔ لیکن شروع ہی سے اُن کو مشرقی ممالک سے خاص دلچسپی تھی اور اُن کی بیوی کو بھی سیاحت کا بہت شوق تھا چنانچہ یہ دونوں مشرقی ممالک کی سیاحت کے لیے گھر سے نکلے اور گھوڑوں پر اسپن الجزائر ایشیائے کوچک عراق ایران نجد اور وسط عرب کا سفر کیا۔

سلامتہ تک بلنٹ کے تعلقات انگریزی مدبرین اور اعلیٰ عہدیداران حکومت سے بہت اچھے تھے۔ برطانوی دفتر خارجہ میں ان کا ذاتی اثر بہت تھا۔ گلیڈسٹن سے ذاتی تعلقات کی بنا پر براہِ راست اُن کی خط و کتابت ہوتی تھی۔ انگلستان میں بلنٹ مشرقی ممالک اور سیاسیات کے اچھے ماہر سمجھے جاتے تھے۔ اسی زمانہ میں انھوں نے اپنی پہلی کتاب ”مستقبل اسلام“ Future of Islam شائع کی۔

صحیح طور پر معلوم نہیں کہ شیخ سے پہلی دفعہ کہاں اور

کیونکہ ان کی ملاقات ہوئی لیکن مصر کے معاملات میں بلنٹ برطانوی پالیسی پر شدت کے ساتھ نکتہ چینی کر رہے تھے اس لیے شیخ کے اور ان کے درمیان اشتراک عمل ہو گیا۔

اعرابی پاشا کے معاملہ میں ان کی کوششوں نے تمام مصری قوم پرستوں کو ان کا گرویدہ کر دیا۔ اعرابی کے مقدمہ کی پیروی میں انھوں نے اپنی جیب سے ۴۵ ہزار روپیہ خرچ کیا اور انگلستان میں حکومت کی پالیسی کے خلاف اس قدر سخت پروپیگنڈا کیا کہ آخر تک آکر حکومت نے دو برس تک ان کو مصر میں داخل ہونے کی ممانعت کر دی۔ اپنی ایک مشہور نظم

The wind and that whirlwind میں انھوں نے برطانوی سیاست پر شدید نکتہ چینی کی۔

اسی طرح آئرلینڈ کے معاملات میں بھی انھوں نے وہاں کے قوم پرستوں کا ساتھ دیا اور ایک دفعہ باوجود سرکاری ممانعت کے ایک جلسہ منعقد کیا اور اس خلاف ورزی احکام کی پاداش میں دو مہینہ قید کی سزا پائی اُس قید کی حالت میں انھوں نے ایک نظم لکھی جس سے ان کے عالی خیالات کا پتہ چلتا ہے:

”خدا جانتا ہے کہ میں نے پہلے سے اس کا روائی کا ارادہ نہ کیا تھا نہ میں کسی خاص سیاسی مصمت سے اپنے گھر کی اسائش چھوڑ کر ان خدا کے نامقبول بندوں سے لڑنے آیا تھا نہ میں کن ذاتی غرض سے ساہا سال فوج اور شخص کا مقابلہ کرتا رہا ہوں۔ میری رُوح ان جھگڑوں سے پہلے ایک بہانی کی طرح تمام

انسانوں سے محبت کرتی تھی خدا جانتا ہو کہ انسانوں پر انسانوں کے مظالم کس طرح میرے دل پر اثر کرتے ہیں اور خدا ہی گواہ ہو کہ ان قاتلوں کے خلاف کس طرح میرے غصہ کی آگ بھڑکی جو دولت کے لیے قتل کرتے ہیں۔ اور خدا ہی جانتا ہو کہ میں نے اُن کا کیا مقابلہ کیا اور خدا ہی جانتا ہو کہ اُس دن سے آج تک ایک مسلح دنیا غصہ اور خوف کی حالت میں کس طرح میری زندگی پر حملے کر رہی ہو۔

مصر اور آئرلینڈ کے علاوہ بھی جہاں کہیں آزادی کا علم بلند ہوا بلنٹ کی آواز بھی بلند ہوتی رہی۔ ۱۹۰۵ء میں وئشوائی میں جب لوگوں کو پھانسی پر لٹکایا گیا تو بلنٹ نے سختی کے ساتھ ہر سر عام احتجاج کیا۔ اسی طرح ۱۹۰۹ء میں اہل طرابلس پر اٹالیوں کے مظالم کے خلاف انھوں نے غم و غصہ کا اظہار کیا پھر ۱۹۱۱ء میں جب آئرلینڈ کے مشہور انقلاب پسند جارج کیمنٹ کو سزائے موت دی گئی تو وہ خاموش نہ رہ سکے۔

ایک دولت مند اور بے فکر انسان کی زندگی کے یہ مشاغل تعجب انگیز ہیں بلنٹ اگر چاہتے تو اُن کے پاس ایسے وسائل موجود تھے کہ وہ سیاست اور حکومت کے حلقوں میں اعلیٰ مناسب حاصل کر لیتے مگر انھوں نے ہمیشہ قوی کی قوت سے قطع نظر کمزوروں اور کمزوروں کی اعانت و حمایت میں اپنی دولت خرچ کی اور عمر بھر اُن کا سیاسی مسلک یہی رہا۔

اُن کی تصانیف میں سے ۷۰۰ سے زائد کتابیں اور ۹ نظمیں بہت مشہور

ہیں۔ نثر میں -

(۱) تاریخ و فضل مصر History of the occupation of Egypt

۱۹۰۷ء

۱۹۱۱ء

(۲) گارڈن خرتوم Gordon at Khurtum

۱۸۸۲ء

(۳) مستقبل اسلام Future of Islam

۱۸۸۵ء

(۴) خیالات متعلقہ ہند Ideas about India

۱۹۰۹ء

(۵) ہندوستان بعد حکومت رپن India under Ripon

۱۹۱۲ء

(۶) جنگ زمینداری در آئرلینڈ Land war in Ireland

۱۹۱۹ء

(۷) روزنامہ جلد اول My diaries vol 1

۱۹۲۰ء

(۸) روزنامہ جلد دوم My diaries vol 2

بہت مشہور ہیں اور نمبر (۱) و (۲) تو اپنی قسم کی بہت اہم اور مستند کتابیں مانی جاتی ہیں جن میں اس زمانہ کی برطانوی حکمت عملی کی بے محابا پردہ دری کی گئی ہے۔ سنہ میں انتقال ہو گیا۔

۳۔ مدحت پاشا

ابوالاحرار مدحت پاشا ملت عثمانی میں تحریک قوم پرستی کے بانی ۱۸۳۸ء میں بمقام قسطنطنیہ پیدا ہوئے۔ ۴۲ سال کی عمر میں فائنٹ آفندی کے سکریٹری مقرر ہو گئے اس کے بعد روسیہ کے گورنر بنا کر بھیجے گئے وہاں کی بغاوت فرو کرنے کے بعد وہ پھر اپنی جگہ واپس آ گئے۔ ۱۸۷۸ء میں جب بنفاریہ میں بغاوت ہوتی تو پھر اُس کو فرو کرنے کے لیے بھیجے گئے نیش کی گورنری کے زمانہ میں انھوں نے وہاں کی داخلی حکومت کے نظم و ترتیب کے متعلق کچھ اصلاحی

تجاذیر تیار کیں اس کے بعد سلطان نے ان کو تمام سلطنت کے لیے صلاحی تجاذیر بہ مشورہ فواد پاشا و عالی پاشا تیار کرنے کا حکم دیا۔ ۱۶۶۶ء میں انہوں نے مجلس حکومت کے قواعد میں ترمیم کرائی لیکن کچھ روز بعد عراق کے حالات کو درست کرنے کے لیے بغداد کے گورنر بنادیتے گئے باوجودیکہ دار السلطنت میں اُن کا قیام مستقل طور پر نہ تھا لیکن وہ تمام عمر یہی کوشش کرتے رہے کہ ملک کے اندرونی انتظامات میں ایسی اصلاحیں کرائی جائیں جو سے حکومت تقویت حاصل کرے اور رعایا کو مشکلات و مظالم سے نجات حاصل ہو لیکن قسطنطنیہ میں اُن کے خیالات کے سخت مخالفت ندیم پاشا وزیر اعظم تھے اور وہ مدحت پاشا کی تجاذیر کو کسی طرح قبول نہ ہونے دیتے تھے مگر مدحت سلطنت کی بد حالی کو ابھی طرح دیکھ رہے تھے اور بار بار سلطان کو اُس کی طرف متوجہ کرتے رہتے تھے۔ ایک دفعہ تو اُنہوں نے تنگ آکر یہ جرات کی کہ سلطان کو ایک خط لکھا جس میں صاف صاف لکھ دیا کہ "آپ ایک بُری خندق کے کنارے آگئے ہیں" اس زمانہ میں ایسی جرات دہی مخلص قوم پرست کر سکتا تھا جس کو شاہی انعام و اکرام کی پروا نہ ہو یہ خط لکھنے کے بعد انہوں نے اپنے منصب سے استعفیٰ دیدیا اور قسطنطنیہ واپس آگئے۔

سرکاری ملازمت سے آزاد ہونے کے بعد اب وہ اور زیادہ جرات کے ساتھ ملک و قوم کی خدمت پر کمر بستہ ہو گئے چنانچہ اپنی جماعت کو منظم کر کے انہوں نے شیخ الاسلام کی ہدردیاں حاصل کیں اور آخر ۱۶۷۵ء میں فتویٰ حاصل کر کے سلطان عبدالعزیز کو معزول

کرادیا۔ وہ سمجھتے تھے کہ سلطان کو معزول لئے بغیر اصلاحات کی تجاویز روبراہ نہ ہو سکیں گی۔ سلطان عبدالحمید خاں کو آل عثمان کے تخت پر بٹھانے والی مدحت کی جماعت تھی۔ عبدالحمید نے مدحت سے یہ عہد و پیمان کر لیا تھا کہ وہ تخت نشین ہو کر مجوزہ اصلاحات کو ملک میں نافذ کریں گے اور غالباً اسی قرار داد کی بنا پر مدحت کی قوم پرست جماعت نے عبدالحمید کی تخت نشینی کا سارا اہتمام کیا تھا۔ عبدالحمید نے تخت نشین ہوتے ہی مدحت کو وزیر اعظم بنایا اور بڑی شان و شوکت سے ترکی پارلیمنٹ کا افتتاح کیا لیکن یہ سب عبدالحمید کی حکمت عملی تھی۔ وہ اپنی استبدادیت اور مطلقیت میں ایک ذرہ کمی گوارہ نہ کرنے تھے اور وہ سب سے زیادہ مدحت سے بدگمان تھے۔

اور یہ سمجھتے تھے کہ مدحت کی قوت ملک میں بڑھ رہی ہو اور اگر وہ عبدالعزیز کو معزول کرنا سکے ہیں تو مجھے بھی تخت سے اتار سکتے ہیں چنانچہ عبدالحمید نے جب دیکھا کہ پارلیمنٹ کی قوت بڑھ رہی ہو اور سلطانی اختیارات کم ہوتے جاتے ہیں تو انھوں نے مدحت کی طاقت کو توڑنے کا ہتھیار لیا۔ بالآخر یہ الزام قایم کر کے کہ وہ ایک سازش میں شریک تھے ان کو خابج البلد کرادیا گیا۔ اور ساتھ ہی پارلیمنٹ کے دروازے بھی بہ جبر بند کر دئے گئے۔ یہ سب کچھ کر کے بھی عبدالحمید مطمئن نہ تھے وہ جانتے تھے کہ جب تک مدحت زندہ ہیں دستوریت کی تحریک بھی ترکی میں زندہ رہے گی اور ان کی زندگی میں اصلاحات کے تجاویز کو قطعاً منسوخ کر دینا بہت دشوار ہوگا۔ اس لیے پھر ایک دفعہ مدحت کے متعلق خوشنودی کا اظہار

کر کے واپس بلایا گیا۔ اور سمرنا کا گورنر بنادیا گیا۔ پھر دفعتاً سلطان عبدالعزیز کے قتل کا دوبارہ الزام ان پر عاید کر کے ان کو گرفتار کر لیا گیا۔ جھوٹے گواہ تیار کر کے ان پر مقدمہ چلایا گیا۔ اور عدالت سے سنرائے موت کا حکم صادر کر دیا گیا۔ لیکن اُس وقت برطانوی سفارت خانہ کی ہمدردیاں مدحت کے ساتھ تھیں۔ ادھر سے معاملات میں مداخلت کی گئی اور عبدالحمید برطانوی اثرات سے مرعوب ہو گئے۔ اُس زمانہ میں برطانوی سفیر سر ہنری ایلیٹ نے اس مقدمہ کے متعلق اپنی ایک رپورٹ میں لکھا تھا کہ عبدالحمید کے دور حکومت پر یہ ایک نہ سٹنے والا دھبہ ہے۔ اب عبدالحمید نے گھبرا کر سنرائے موت کو عمر بھر کی نظر بندی سے بدل دیا اور مدحت کو عرب میں نظر بند کر دیا گیا لیکن یہ نظر بندی بھی انگریزوں کو صرف چند روز مطمئن کرنے کے لیے عبدالحمید کی ایک چال تھی اُن کے دل میں وہی خیال جما ہوا تھا کہ جب تک مدحت زندہ ہیں میرا تاج و تخت محفوظ نہیں اس لیے ۲۶ جولائی ۱۸۸۱ء کو حالت نظر بندی میں مدحت کو قتل کر دیا گیا اس میں کلام نہیں کہ مدحت ترکی میں مطلقیت کے سب سے سخت دشمن اور حریت و عصبيت قومی کے سب سے پہلے غلم بردار تھے جنہوں نے سلطان کی مطلقیت کے خلاف قوم پرست جماعت کو منظم کر دیا بلاشبہ ترکی میں مدحت ہی کی جدوجہد اور قربانی سے تحریک آزادی کا نیا دور شروع ہوا اور انہیں کے نصب کئے ہوئے سب بنیاد پر سید جمال الدین نے قوم پرستی کی عمارت تیار کی۔

۵۔ محمد نامق کمال ہے۔

مشہور ترکی ادیب و شاعر (ولادت ۱۸۵۷ء) اُن کے والد سلطان سلیم ثالث کے چہرلین تھے اُن کا خاندان البانی نسل سے تھا ۱۸ سال کی عمر میں شاعری شروع کی شناسی افندی کے زیر اثر جو یورپ کے تعلیم یافتہ تھے سیاسیات میں دلچسپی لینے لگے بعد کو شناسی کے اخبار "تصویر افکار" کے ایڈیٹر مقرر ہوئے۔ جب ۱۸۶۴ء میں شناسی حکومت کی تعدی سے تنگ آکر یورپ کو بھاگے تو اخبار نامق کے حوالہ کر گئے۔

حکومت نے دار السلطنت سے اُن کو دور رکھنے کے لیے ارض روم میں ایک سرکاری عہدہ پر اُن کا تقرر کر دیا۔ وہاں ضیا پاشا "نوجوان ترکوں" کی تحریک پیدا کر چکے تھے نامق وہاں پہنچے تو جاتے ہی اُس جماعت میں شریک ہو گئے مگر ان نوجوانوں کا حکومت کے جاسوسوں کی نظر سے بچنا مشکل تھا چنانچہ جب گرفتاری کا خطرہ پیدا ہوا۔ تو ضیا کمال نوری رفعت اور نامق یہ سب کے سب بھاگ کر لندن چلے گئے۔ یہ واقعہ ۱۸۶۶ء کا ہے۔ لندن سے نامق کمال بے نے اخبار "تجربہ جاری" کیا بعد کو یہی اخبار حریت کے نام سے پیرس سے شایع کیا جاتا تھا۔

پھر جب ان تارکان وطن کو وطن جانے کا موقع ملا تو وہاں جا کر نامق نے اخبار "عبرت جاری" کیا۔ پھر جب عبد الحمید خاں کی سخت نشینی کے بعد اصلاحات کا چرچہ شروع ہوا تو نامق اور ان کے تمام احباب مدحت اور ضیا پاشا کے ساتھ نیا دستور بنانے میں شریک ہو گئے.....

۱۸۸۸ء میں اُن کا انتقال ہو گیا لیکن جب نوجوان ترکوں کی تحریک بالآخر کامیاب ہوئی اور حکومتِ ترکی کے دروبست میں انقلابِ عظیم پیدا ہوا اور نوجوان ترک اُس پر پوری طرح قابض ہو گئے تو نوجوان پارٹی کے تمام ممتاز اراکین نامق کی قبر پر خراجِ عقیدت پیش کرنے کے لیے حاضر ہوئے۔ وہ مرحوم کو "مہارِ عمارتِ آزادی" کے لقب سے یاد کرتے تھے۔۔۔

نامقِ ترکی کے بہت مشہور مصنف اور مولف تھے انھوں نے بہت سی تاریخی کتابیں اور ڈرامے لکھے جو "انقلاب" کے بعد ملک میں بہت مقبول ہو گئے تھے۔۔۔۔

۶۔ شیخِ ہادی نجم آبادی۔

ایران کے اکابرِ مجتہدین میں سے بہت معزز و محترم تھے اور بہت آزاد خیال تھے۔ وہ قدیم خیالات کے مقابلہ میں اپنے جدید خیالات کو بہت جرات اور صفائی کے ساتھ بیان کیا کرتے تھے۔ سوائے بادشاہ کے کسی کو تنظیم نہ دیتے تھے حالانکہ اُن کی صحبت میں ایران کے بڑے بڑے امرا اور اراکینِ سلطنت حاضر ہوتے تھے۔ ناصر الدین شاہ کے قاتل رضا خاں کرمانی نے اپنے بیان میں اُن کے متعلق کہا تھا کہ

"جس دن وہ درختوں کے نیچے بیٹھتے تھے تو وہ لوگوں کو آدمی بنانے میں مصروف رہا کرتے تھے اب تک اُنھوں نے ۲۰ ہزار آدمی بنائے ہوں گے جن کی آنکھوں سے اُنھوں نے پردے اٹھا ڈالے اور وہ سب بیدار ہو گئے اور معاملہ کو سمجھنے لگے"۔

اُس زمانہ میں جب شیخ نے ایران میں اپنی تحریک شروع کی تو "انقلاب ایران" کے لیے زمیں تیار کرنے والے نجم آبادی ہی تھے۔ اُن کی صحبت میں ہر طبقہ کے لوگ حاضر رہتے تھے۔ شیعہ سنی یا بانی ارسنی یہودی سب اُن کی تعلیم سے مستفید ہوتے تھے۔

اُس دورِ استبداد کے وہ بہت بڑے حریت پسند اور قوم پرست مجتہد تھے۔ سید جمال الدین سے اُن کے بہت گہرے اور مخلصانہ تعلقات تھے۔ چنانچہ جب شیخ درگاہ حضرت عبدالعظیم میں پناہ گزیں تھے تب بھی راتوں کو چھپ چھپ کر شیخ ہادی سے ملنے طہران جایا کرتے تھے۔ رشتا خاں جب ناصر الدین شاہ کو قتل کرنے قسطنطنیہ سے طہران آیا تو اُن ہی کے مکان پر مقیم ہوا تھا۔ چنانچہ ناصر الدین کے قتل کے بعد اُن کو ایران سے خارج البلد کر دیا گیا اور وہ شیخ کے پاس قسطنطنیہ آگئے جہاں اُن کے علم و فضل کی بہت قدر کی گئی۔ شیخ ہادی عوام الناس میں بہت ہر دل عزیز تھے۔ اور اسی وجہ

سے دوسرے علما کی ایک جماعت ان کے خلاف رہتی تھی حتیٰ کہ اُن کے خلاف کفر کے فتوے بھی جاری کئے گئے۔ مگر وہ کبھی کسی مخالف کی پروا نہ کرتے تھے۔ بہت بے خوف آدمی تھے۔ نہ صرف شاہی خاندان کے ممتاز اراکین مثلاً نایب السلطنہ اور امین السلطنہ بلکہ خود بادشاہ بھی کبھی کبھی اُن کے مکان پر حاضر ہوا کرتے تھے۔ اخلاقی حیثیت سے عجیب کیریئر رکھتے تھے کسی کا دباؤ نہ ملتا تھے اور کسی کا احسان لینا گوارہ نہ کرتے تھے۔ اور اپنے خیال و وضع میں اس قدر پختہ تھے کہ اپنی اولاد اور مریدوں کو سوائے اکل حلال

کے کچھ نہ کھانے دیتے تھے۔

۴۔ مصطفیٰ کامل

اگست ۱۸۸۲ء میں پیدا ہوئے اُس وقت مصر میں ندبو اٹھیں
برسرِ حکومت تھا۔ اُن کے والد علی افندی محمد مصری حکومت میں
چیف انجینیر تھے۔ اوائل عمر میں مذہبی تعلیم حاصل کی ۱۸۹۵ء میں
مشرقی و مغربی تعلیم ختم کی اور پیرس سے قانونی سند لے کر مصر آئے۔
اس کے بعد مصر کی سیاست میں حصہ لینا شروع کیا اور ایک
سیاسی جماعت احرار قایم کی اس وقت ملک میں اُن کا رسوخ و
اثر بہت تھا۔ اور سلطان ترکی بھی اپنے مخصوص مصالح کی بنا پر
درپردہ اُن کی ہمت افزائی کرتے تھے۔ مصطفیٰ کامل مصر میں برطانوی
”دغل“ کے سخت خلاف تھے۔ اور اس میں کلام نہیں کہ مصری
احرار کی جماعت کو اُنھوں ہی نے منظم و مستحکم کیا۔ یہی وہ جماعت
تھی جس سے شیخ نے کام لیا تھا اور اسی سلسلہ کے سب سے
بڑے لیڈر بعد کو سعد زائغول قرار پائے۔ مصطفیٰ کامل بہت
با اثر مقرر اور بہت تیز قلم اخبار نویس تھے۔ انھوں نے اخبار
نویسی کے ذریعہ سے بہت کچھ کام کیا اُن کا انگریزی اخبار
Egyptian Standard انگریزوں کا سخت مخالف تھا اُس کے

علاوہ دو عربی جرائد مجلہ الدر اور اللوآ مصر میں بہت مقبول
ہوئے اُن کا بڑا کار نامہ یہ تھا کہ انھوں نے مصر کی عام
آبادی میں جمال الدین اور اعرابی کی تحریکات کو پوری طرح
کامیاب بنا کر مصری عوام کے اندر ایک عام بیداری پیدا کر دی

سچی کہ مصر کے بہت سے اکابر اور امرا بھی اُن کی تحریک میں شریک ہو گئے۔ سنہ ۱۸۰۱ء میں انتقال ہو گیا۔ اُن کی دو کتابیں بہت مشہور ہیں۔ ”فتح اندلس“ اور ”عجب ماسکین فی الرق عند الرومان“

۷۔ خیر الدین پاشا۔

چرکی نسل سے تھے۔ پہلے تونس میں اعلیٰ عہدوں پر فائز رہے مگر صادق پاشا والی تونس سے جھگڑا ہو گیا لہذا پیرس چلے گئے۔ سنہ ۱۸۰۷ء میں سلطان عبدالحمید خاں نے پھر اُن کو قسطنطنیہ میں بلایا اور کونسل آف اسٹیٹ کے صدر بنا دیے گئے۔ سنہ ۱۸۰۷ء میں روسی و ترکی کے جنگ کے خاتمہ کے بعد وہ وزارتِ عظمیٰ کے عہدہ پر فائز کئے گئے۔ لیکن چند روز بعد علما کی جماعت سے اُن کا جھگڑا ہو گیا چنانچہ وزارت سے برطرف کر دئے گئے اپنے زمانہ میں وہ اصلاح طلب جماعت کے بہت با اثر رکن تھے سنہ ۱۸۰۹ء میں بمقام قسطنطنیہ انتقال ہو گیا۔

۸۔ امیر عبدالقادر سنہ ۱۸۰۰ء۔ سنہ ۱۸۸۳ء۔

اُن کے والد محی الدین شمالی افریقہ میں اپنے زہد و اتقا کے لئے مشہور تھے۔ جوانی میں باپ کے ساتھ حج کرنے گئے اور بعد میں شیخ عبدالقادر جیلانی کی درگاہ پر حاضر ہوئے۔ جب فرانس نے الجزائر پر قبضہ کرنا شروع کیا تو عبدالقادر مکارا میں الجزائر کے امیر منتخب کر لئے گئے۔ ۱۵ برس تک وہ فرانس کی فوجوں کا مقابلہ کرتے رہے سنہ ۱۸۳۸ء تک اُن کو کامیابی ہوتی رہی لیکن

بعد کو فرانس نے بعض قبائل کو رشوت دے کر اپنے ساتھ ملا لیا اور اس طرح عبدالقادر کی قوت کمزور ہو گئی چنانچہ ۲۱ دسمبر ۱۸۵۲ء کو سیدی ابراہیم کے مقام پر انھوں نے پسا ہو کر اپنے کو فرانسیسی فوج کے حوالہ کر دیا۔ اُن سے وعدہ کیا گیا تھا کہ اُن کو اسکندریہ جانے کی اجازت دیجائے گی مگر حوالگی کے بعد فرانس نے وعدہ ٹھٹھانی کی اور ۱۸۵۲ء تک وہ فرانس میں قید رکھے گئے اُس کے بعد نیولین ثالث نے اُن سے وعدہ لے کر کہ وہ الجیریا کے معاملات میں دخل نہ دیں گے اُن کو رہا کر دیا۔ رہائی کے بعد وہ کچھ عرصہ بروسہ میں رہے اور پھر دمشق میں مستقلاً مقیم ہو گئے ۱۸۶۵ء اور ۱۸۶۶ء میں وہ دو دفعہ پھر یورپ آئے قبیلہ دروز کی بغاوت کے سلسلہ میں انھوں نے فرانس کی کچھ امداد کی جس کے ضلہ میں فرانسیسی حکومت نے چار ہزار پونڈ سالانہ اُن کا وظیفہ مقرر کر دیا۔ ۲۶ مئی ۱۸۸۳ء کو دمشق میں وفات پائی۔

امیر عبدالقادر ۱۹ ویں صدی ہجری کے اُن ابتدائی مجاہدین میں سے تھے جنھوں نے مشرق پر مغرب کی دست درازی کا مقابلہ کیا۔ زندگی کے آخری زمانہ میں اُن کو تنگ دستی نے فرانس کے دستِ کرم کا احسانمند ہونے پر مجبور کر دیا لیکن اُن کی ابتدائی خدمات اتنی ہیں کہ آخری زمانہ کی یہ ایک لغزش نظر انداز کی جاسکتی ہے بحیثیت مجموعی وہ اسلامی حریت و عصمت کے بہت ممتاز داعی تھے۔ وہ جمال الدین کی سخریک کے سلسلہ کی ابتدائی کڑی تھی۔

۹۔ محمد بن عبدالوہاب

بیل Beal نے اپنی کتاب Oriental biographical dictionary

میں سن ولادت ۱۰۰۵ لکھا ہے لیکن ایک دوسری روایت کے مطابق صحیح سنہ ۱۶۹۱ تھا۔ مدینہ منورہ بصرہ اور دمشق میں تعلیم پائی۔ مذہب حنبلی تھا۔ اُن کے عقاید پر زیادہ اثر ابن تیمیہ کی تعلیمات کا تھا۔ شروع میں جب اُنہوں نے عرب قبائل کے سامنے اپنے عقاید پیش کئے تھے تو ان عقاید کی اس قدر شدید مخالفت کی گئی کہ آخر اُن کو محمد بن سعود سلطان نجد کے یہاں دراعیہ میں پناہ لینا پڑی۔ اُن کی تعلیمات کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

(۱) صرف قرآن کی تعلیم کے مطابق اسلامی عقاید کا استحکام ہونا چاہیے۔

(۲) عثمانی یا کسی دوسری خلافت کو قبول نہ کرنا چاہیے۔

(۳) درویشوں اور فقرا کا کوئی غیر معمولی احترام نہ کیا جائے۔

(۴) نماز روزہ اور حج وغیرہ کی سختی سے پابندی کی جائے۔

(۵) شراب تمباکو جوا جادو ریشم اور سونا یہ سب ممنوع ہیں۔

(۶) مقبرے اور پختہ قبریں نہ بنائی جائیں۔

(۷) خدا کی تمام صفات صرف اُسی کے لیے مخصوص سمجھی جائیں۔ اور کسی انسان کو اُس میں شریک نہ بنایا جائے۔

(۸) پیغمبروں کو محض انسان سمجھا جائے اور صفات ربانی سے

اُن کی ذات کو نسبت نہ دیکھائے۔

(۹) جو چیزیں خدا کے قبضہ میں ہیں وہ غیر سے طلب نہ کی جائیں۔

وغیرہ وغیرہ۔ ۱۳۳۸ھ میں محمد بن سعود نے عبدالوہاب کے عقاید کو قبول کر لیا اور وہ نجد کے پہلے دہابی امیر تھے اُس کے بعد اُن کے تمام جانشین دہابی ہوتے رہے محمد بن سعود کے بیٹے عبدالعزیز بن سعود نے تمام نجد میں اپنی کامل حکومت قائم کر لی اور عراق وغیرہ کی طرف بھی پیش قدمی شروع کر دی۔ ایک عرصہ تک نجدیوں اور سلطانی فوجوں سے مقابلے ہوتے رہے۔ کربلا۔ مکہ۔ عراق۔ دمشق وغیرہ پر نجدیوں نے کامیاب حملے کیے۔ اور باوجود سخت کوشش کے عرب میں اُن کے گروہ کو سلطانی فوجیں فتح نہ کر سکیں۔ مگر دہابی تحریک کے متعلق یہ خیال صحیح نہیں کہ وہ تحریک اتحاد اسلام کے طرح کوئی سیاسی تحریک تھی۔ درحقیقت وہ ایک خالص مذہبی اور فرقہ دارانہ تحریک تھی جہاں کہیں وہ تحریک جدید تمدن اور علوم سے ٹکراتی تو کامیاب نہ ہو سکی سب سے بڑی خرابی یہ تھی کہ دہابیت میں دوسروں کے عقاید کے ساتھ رواداری کا عنصر بہت کم موجود تھا۔ کربلا اور مکہ و مدینہ میں اُن کے تشدد نے شیعہ اور دیگر اسلامی فرقوں کو اُن کا سخت مخالف بنادیا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ اس تحریک نے بجائے اتحاد پیدا کرنے کے دنیائے اسلام میں فرقہ دارانہ افتراق کو زیادہ کر دیا ہندوستان میں صرف ایک جماعت عبدالوہاب کی تعلیمات سے متاثر ہوئی تھی اور یہ حضرت اسماعیل شہید کی جماعت تھی جو عرصہ تک سکھوں کے خلاف جہاد کرتے رہے۔

۱۰۔ امام سید محمد بن علی بن السنوسی الخطابی الحسینی الادریسی المہاجر -
فرقہ سنوسیہ کے بانی اور ۱۹ ویں صدی عیسوی کے بہت بڑے اسلامی
مجاہد تھے۔ ۱۸ ویں صدی کے آخر یا ۱۹ ویں صدی کے شروع میں پیدا ہوئے
تاریخ پیدائش میں اختلاف روایات ہر۔ چنانچہ سنہ ولادت ۱۶۹۱-۱۶۹۲
۱۶۹۶ء اور سنہ ۱۷۰۰ء بھی بتایا جاتا ہے۔ الجزائر میں پیدا ہوئے تیس سال کی
عمر تک وہاں مذہب کی اصلاح کا وعظ کہتے پھرے پھر ٹونس اور
طرابلس گئے پھر قاہرہ آئے۔ قاہرہ میں اُن کے معتدین کی تعداد
بہت ہو گئی لیکن علمائے اہل ہر نے مخالفت کی اس لیے مکہ چلے گئے
جہاں ابوقیس میں مکہ کے قریب اپنا دائرہ قائم کیا اور محمد بن ادریسی
کی تحریکات میں شریک ہو گئے اسی زمانہ میں نجد کے وہابیوں سے
بھی کچھ تعلقات پیدا ہو گئے لیکن اس بنا پر مکہ کے علمائے اُن سے
بدگمان ہو گئے چنانچہ وہ سوڈان چلے گئے جہاں امیر سوڈان اور
حاکم وادی اُن کے معتقد تھے۔ سوڈان میں اُن کی تعلیمات بہت
مؤخر ہوئیں۔ ۱۷۴۳ء میں ورنہ کے پہاڑوں میں دائرے کے نام
سے ایک جماعت قائم کی وہاں معززین طرابلس اور مراشی مسلمانوں
پر بہت اثر قائم ہو گیا۔ لیکن ترک اُن کے بڑھتے ہوئے اثر کو اچھی
نظرت نہ دیکھتے تھے اس لیے انھوں نے ۱۷۵۵ء میں اپنا دائرہ
سیدا کے قریب بنایا۔ امام سید محمد کا ۱۷۵۵ء میں انتقال ہو گیا
اُن کے بعد اُن کے بیٹے ہمدی جانشین ہو گئے گو وہ بہت کم
عمر تھے لیکن دائرہ کا اثر اب مراش سے قلعطنیہ اور ہندوستان
تک تاہم ہو چکا تھا۔ ہمدی سوڈانی نے چاہا کہ وہ اُن کے خلیفہ

بن جائیں لیکن انھوں نے قبول نہ کیا جب سلطان عبدالحمید خاں نے دیکھا کہ بن غازی اور طرابلس میں ترکی گورنروں سے زیادہ سنوسی دائرہ کا اثر قائم ہو تو وہ بہت متروک ہوئے اسی زمانہ میں فرانسیسیوں نے طرابلس میں پیش قدمی شروع کی۔

مہدی کے انتقال کے بعد اُن کے بھتیجے احمد الشریف اُن کے جانشین ہوئے اُن کے خیالات پر تحریک اتحاد اسلامی کا بہت اثر پڑا اور انھوں نے اپنے لاکھوں معتقدین میں اس تحریک کی بہت زیادہ اشاعت کی۔

سید جمال الدین اور احمد الشریف سے ملاقات بھی ہوئی تھی (غالباً قسطنطنیہ میں، اور قرآن یہ ہیں کہ جمال الدین سے ملاقات کرنے کے بعد ہی سنوسی تحریک نے تحریک اتحاد اسلامی کا رنگ اختیار کیا، سال ۱۸۸۷ء سے ۱۹۰۷ء تک سنوسی جماعت اطالوں سے لڑتی رہی اور اس جنگ میں اُن کی جمیعت کو بہت نقصان پہنچا۔ سنوسی اخوان کے عقاید و باہیوں کے عقاید سے کچھ زیادہ مختلف تو نہیں ہیں مگر اس فرقہ کے اندر تشدد اور سختی نہیں ہو اور اسی وجہ سے سنوسی تحریک عالم اسلام میں دہائی تحریک سے زیادہ مقبول ہو سکی۔ سنوسی عقاید کم و بیش بالکی فرقہ کے عقاید ہیں۔ وہ قرآن اور حدیث کو تفسیروں سے قطع نظر کر کے مانتے ہیں۔ اور رائج الوقت تفسیروں اور حاشیوں کے پابند ہونا نہیں چاہتے۔ مصری علمائے ان پر تحریف عقاید اسلامی کا الزام لگایا لیکن واقعہ یہ ہے کہ سنوسیوں کی جماعت ایک تبلیغی اور مشنری جماعت ہے۔

اور اُس کا سب سے بڑا مقصد اشاعت اسلام ہو اسی کے ساتھ یہ تحریک جمال الدین کی تحریک اتحاد اسلام سے متاثر ہو گئی۔ اسی لیے سلسلہ کی جنگ طرابلس کو اگر تحریک اتحاد اسلام کی ایک تاریخی کڑی کہا جائے تو بیجا نہیں۔

۱۱۔ الازہر

مارچ ۱۸۹۸ء میں ایک عبادت گاہ قاہرہ میں تعمیر ہوتی جس میں پانچ سال بعد درس و تدریس کا سلسلہ بھی شروع ہو گیا اور اُس وقت سے آج تک جاری ہے۔ فاطمی سلاطین مصر کو جامعہ سے خاص دلچسپی تھی اور اُن کے زمانہ میں اُس نے بہت ترقی کی۔ خلیفہ العزیز بن المعز نے جامعہ کے لیے ایک بڑا کتب خانہ وقف کیا۔ سلطان صلاح الدین کے قبضہ مصر کے بعد تقریباً ایک صدی تک ازہر کی تعلیمی تحریک مردہ رہی اور اُس کے بجائے مسجد الحاکم تعلیمی مرکز بن گئی مگر ۱۲۶۸ء ہجری میں ازہر کی تعلیمی تحریک پھر زندہ ہوئی اور اُس کا اثر و اقتدار بہت بڑھ گیا۔ ملک کے سیاسی معاملات میں بھی علمائے ازہر کی آواز مقتدر اور با اثر ہو گئی چنانچہ سلسلہ میں خالفو الغوری کو مصر کا سلطان علمائے ازہر نے منتخب کیا۔ ۱۸۹۸ء میں جب نپولین مصر آیا تو اُس نے سب سے پہلے ازہر کے شیخ اعظم سے ملاقات کی۔ ۱۸۹۸ء میں ازہر کے علمائے محمد علی کو خدیو بنایا۔ اسی طرح ۱۸۹۸ء تک ازہر حکومت کے اثر سے آزاد بلکہ ایک حد تک اُس پر حادی رہتا تھا مگر اس کے بعد خدیو نے

علماء کی ایک کمیٹی قائم کر کے اُس کے انتظامی اور تعلیمی حالات کی جانچ کرائی اور ۱۸۹۶ء میں جامعہ کے متعلق ایک قانون بنادیا گیا۔ بہر حال جامعہ اذہر تقریباً ایک ہزار سال تک تعلیم اور علم کا مرکز بنا رہا ہے۔

۱۲۔ "جان نشاری"

جس زمانہ میں ترکی فوج کسی جدید تنظیم کے ماتحت نہ تھی تو اول سلطان ارخان نے ترکمانوں کی ایک فوج مرتب کی مگر وہ فوجی ضبط و نظم کا تحمل نہ کر سکی اس لیے مسئلہ میں یہ تجویز کی گئی کہ ہر سال کچھ عیسائی نوجوان اُن کے والدین سے لے لیے جاتے تھے اور اُن کو تربیت دیکر فوج میں داخل کیا جاتا تھا اس فوج کا نام "فوج نو" تھا شروع میں اس فوج کی تعداد ۲۰ ہزار سے زیادہ نہ تھی مگر بعد کو ۱۵۹۱ء میں اُس کی تعداد پچاس ہزار کے قریب ہو گئی اور اس کو مخصوص حقوق دیے گئے۔ مگر سلطان ابراہیم کے زمانہ میں تعداد گھٹا کر، ہزار کر دی گئی کچھ روز بعد پھر اس تعداد میں اضافہ ہونا شروع ہوا اور ۱۸۳۶ء میں ایک لاکھ ۳۵ ہزار ہو گئی۔

امن کے زمانہ میں ان سپاہیوں کو تنخواہ نہیں ملتی تھی صرف جنگ کے زمانہ میں ملتی تھی۔ امن کے زمانہ میں ہر سپاہی کو قتی نہ کوئی پیشہ کر کے اپنی روزی کمانا تھا۔ رفتہ رفتہ اس فوج کی قوت میں بہت اضافہ ہو گیا۔ حتیٰ کہ وہ معاملات حکومت میں دخل ہو گئی۔ سلطان احمد خاں کی ۲۸ سالہ عہد حکومت میں

انہوں نے ۱۴۰ مرتبہ حکام سے ناراض ہو کر قسطنطنیہ میں آگ لگائی اور بلوہ کیا۔ ایک دفعہ انہوں نے وزیر اعظم کے محل پر حملہ کر کے اُس کو تباہ کر ڈالا آخر کار سلطان محمود ثانی نے اُن کا قلع قمع کرنے کا تہیہ کر لیا۔ ۱۸۳۵ء میں ایک منظم فوج بھرتی کی گئی۔ مگر جان نثاروں کو نئی فوج کا بھرتی کیا جانا بہت ناگوار ہوا۔ انہوں نے بغاوت کر دی۔ اُس وقت سلطان نے پیغمبر کا جھنڈا نکال کر جہاد کا اعلان کر دیا اور سخت لڑائی کے بعد وہ لوگ گھبرا گئے اُن میں بہت سے مارے گئے کچھ گرفتار ہوئے اور کچھ جو اپنی بارگاہوں میں موجود تھے وہیں بارگاہوں میں آگ لگا کر جلا دئے گئے۔

۱۳۔ ریاض پاشا

ایک چرکی خاندان سے تھے مگر یہودی سمجھے جاتے تھے خدیو اسماعیل کے زمانہ میں کمیشن مالیات کے نائب صدر بنائے گئے ۱۸۶۸ء میں وزیر داخلہ مقرر کئے گئے لیکن زیادہ عرصہ نہ ٹھہر سکے مصر چھوڑ کر چلے گئے اسماعیل کے معزول ہونے کے بعد برطانوی سفارت خانہ نے اُن کو پہر بلا لیا اور وزیر اعظم مقرر کر دیا۔ وہ اِسرائیلی کے سخت مخالف تھے اور انگریزی سفارت خانہ میں بہت مقبول تھے۔ اُن کی ریلے یہ تھی کہ مصری قوم آزاد حکومت خود اختیاری کے قابل ہی نہیں ہے۔ عباس دوم کے زمانہ میں بھی چند روز وزیر اعظم رہے۔ اپریل ۱۸۹۲ء میں اسٹیفن دیکر کنارہ کش ہو گئے باوجودیکہ انگریز اُن سے خوش تھے مگر خدیو اسماعیل ناخوش رہتا تھا تعجب ہے کہ شیخ سے اور ریاض پاشا سے

اچھے تعلقات کیونکر قائم رہے غالباً وہ شیخ کے محض علم، فضل کا یقین ہوا ہوگا یا خدیو اسماعیل سے دونوں کی نفرت ایک حد تک اشتراک خیال کا باعث ہوئی ہو۔ یہ ظاہر ہے کہ اُس کا مصری قوم پرستوں کی جماعت سے کوئی تعلق نہ تھا۔

۱۲۔ ادیب اسحق

۲۱ جنوری ۱۸۵۶ء کو دمشق میں پیدا ہوئے اور کم و بیش ۱۴ سال کی عمر میں ایک ہزار سے زیادہ اشعار کہہ چکے تھے۔ بلا کے ذہن اور صاحب فہم تھے ادبی ذوق بہت بلند اور وسیع تھا تعلیم مکمل نہ ہوئی تھی کہ اُن کو فکر معاش میں مبتلا ہونا پڑا۔ ۵ سال کی عمر میں وہ بیروت چلے گئے اور وہاں کی علمی صحبتوں میں عزت کی نظر سے دیکھے جانے لگے۔ کچھ عرصہ بعد سرکاری ملازمت ترک کر کے جریدہ ”القدم“ کی ادارت اپنے ہاتھ میں لے لی اور اب اُن کے زور قلم کے چرچے عام ہو گئے اس عرصہ میں علاوہ چند تصانیف کے فرانسیسی تونس کی فرمایش پر ایک مشہور فریخ ڈرامہ کا ترجمہ عربی میں شائع کیا۔ یہ ڈراما عربی زبان میں جب اشاعہ پرا گیا تو ادیب اسحق کا نام ہر پہلو کی زبان پر آسنے لگا اسی کے بعد وہ انجمن ”زہرة الادب“ کے صدر منتخب ہو گئے وہ اول اول مصر میں ایک ادیب اور اہل قلم کی حیثیت سے آئے۔ اسکندریہ میں اُن کے ڈرامے کھیلے جاتے تھے اور قاہرہ کی اعلیٰ صحبتوں میں وہ عزت کے ساتھ شریک کئے جاتے تھے۔ اُسی زمانہ میں سید جمال الدین

مصر آگئے تھے۔ ادیب اسحق جب قاہرہ پہنچے تو جاتے ہی شیخ کے حلقہٴ درس میں شامل ہو گئے۔ شیخ کے فیضِ صحبت کا یہ اثر تھا کہ اب انھوں نے مصر میں آزاد اخبار نویسی اختیار کی اور المصلح میں اپنا پہلا عربی اخبار مصر کے نام سے جاری کیا۔ جامعہ ازہر میں شیخ جو لکچر دیا کرتے تھے اُن کو ادیب اسحق اپنے اخبار مصر میں شائع کیا کرتے تھے۔ کمال یہ تھا کہ اخبار کے لیے اُن کے پاس کوئی سرمایہ نہ تھا جب انھوں نے مصر کا پہلا پرچہ شائع کیا تو اُن کی جیب میں ۲۰ فرانک (گیارہ روپے) آٹھ آنے سے زیادہ نہ تھے۔ لیکن شیخ کی صحبت نے اُن کو تمام مشکلات سے بے پروا ہونا سکھا دیا تھا اور انتہائی تنگدستی کی حالت میں بھی اُن کا ارادہ کمزور نہ تھا۔ اخبار مصر چند ہی روز میں اس قدر مقبول ہوا کہ مالی دشواریاں سب رفع ہو گئیں کچھ عرصہ بعد انھوں نے ایک دوسرا روز نامہ ”التجارہ“ کے نام سے جاری کر دیا۔ ان جرائد کا جو اثر ملک کے تمام حالات پر مرتب ہوا اس کو صاحب ”مشاہیر الشرق“ ان الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

”پبلک میں ایک قسم کی حرکت اور بیداری پیدا ہونے لگی بات چیت اور اظہارِ خیالات میں حریت اور آزادی کا رنگ جھلکنے لگا۔ جمود اور بے حسی کے بادلوں میں جنبش اور اضطراب کی بری انگڑائیاں لینے لگی۔ اگرچہ یہ چیز عام طور پر ایک نوع کی جدت تھی جس سے قبل اذہن بہت کم دل و دماغ آشنا تھے۔

لیکن سب سے زیادہ حکومت نے اس کو محسوس کیا اور اس کو بہت سے خطرات کا گمان گزرنے لگا۔

چنانچہ دونوں جراید بحکم سرکار بند کر دیئے گئے۔ اس کے بعد ادیب سخی پیرس چلے گئے اور وہاں سے ”القاهرہ“ کے نام سے ایک اخبار جاری کیا ”مصر اور التجارہ“ سے بھی زیادہ ”القاهرہ“ مقبول ہوا۔ پیرس میں بیٹھ کر انھوں نے بیداری مصر کے متعلق اپنی پوری قوت صرف کر دی اور بجائے اس کے کہ اُن کے جراید کو بند کر کے حکومت مصر کچھ اطمینان حاصل کرتی اور زیادہ ترودات میں مبتلا ہو گئی۔ لیکن پیرس کی آب و ہوا سے اُن کی صحت بہت خراب ہو گئی اور نمونیا کے ایک شدید حملہ کے بعد اُن کا قیام وہاں بالکل نامکن ہو گیا۔ چنانچہ وہ پھر مجبوراً بیروت چلے گئے۔ بیروت میں اخبار ”استقدام“ کے مالک نے پھر اس اخبار کے فرائض ادارت اُن کے سپرد کر دیئے۔ ایک سال تک وہ بیروت میں مقیم رہے لیکن ۱۸۷۷ء کے اواخر میں جب وزارت مصریہ میں انقلاب ہوا تو وہ پھر قاہرہ گئے۔ اس مرتبہ ”نظارۃ المعارف“ میں اُن کو ایک عہدہ دیا گیا اور جریدہ مصر کے اجراء کی اجازت بھی مل گئی۔ چند روز بعد وہ مصری پارلیمنٹ کے مقرر منتخب ہو گئے۔ اس لیے اخبار کی ادارت انھوں نے اپنے بھائی کی طرف منتقل کر دی لیکن وہ خود بھی اکثر مضامین لکھتے رہتے تھے۔ کچھ عرصہ کے بعد جب مصر میں فوجی بغاوت شروع ہوئی تو انھوں نے اعرابی پاشا کی تابندگی اور بالآخر اُن کو

بیروت کی طرف بھاگنا پڑا۔ اسکندریہ پر انگریزوں کا قبضہ ہو جانے کے بعد وہ پھر قاہرہ واپس آئے لیکن آتے ہی گرفتار کر لیے گئے اور بعد کو خارج البلد کر دئے گئے۔

اب تیسری مرتبہ بیروت میں انھوں نے اخبار ”التقدم“ کی عنانِ ادارت اپنے ہاتھ میں لی لیکن جب سے کہ پیرس میں اُن کی صحت بگڑی پھر کبھی نہ سنبھل سکی اور آخر وہ مجبور ہو کر تبدیل آب و ہوا کے خیال سے پھر اسکندریہ آئے، اس کے بعد لبنان چلے گئے اور وہیں ۱۸۸۵ء میں صرف (۲۹) سال کی عمر میں انتقال کیا۔ مرحوم اسلامی عہدِ جدید کے سب سے بڑے جادو نگار اور جادو بیان تھے۔ مزاج کی حدتِ حریت کا جوش ارادوں کی قوت یہ سب چیزیں اُن کے اندر جمال الدین کا ایک صحیح عکس تھیں۔ ”کتاب الدرر“ مرحوم کے اقوال و مضامین کا ایک مجموعہ ہے جس میں جا بجا شیخ جمال الدیہ افغانی کا تذکرہ آتا ہے۔ ادیب اسحق مفتی عہدہ اور اُن کے اُستاد شیخ کی تعلیمات کا سب سے زیادہ موثر نمونہ تھے۔

۱۵۔ جمیس سنا۔

شیخ کے رفقا میں سے ایک مصری یہودی تھے۔ بلنٹ نے ۱۸۸۲ء میں اُن کے حسب ذیل حالات اپنی کتاب میں لکھے تھے۔ جمیس سنا ”عرف ابو نظارہ“ آج کل پیرس میں رہتے ہیں۔ وہ اپنا اخبار ”ابو نظارہ“ شایع کرتے ہیں اور زبانوں کے معلم بھی ہیں۔ وہ مصر کے قوم پرستوں کی جماعت میں شریک ہیں اور (۳۰) سال سے

پیرس میں مقیم ہیں۔ یہاں اخباری دنیا میں وہ عزت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ آدمی بہت ظریف اور ذہین ہیں اور مصر میں شیخ اور محمد عبدہ کی صحبت میں رہ چکے ہیں۔ ان ہی دونوں نے سب سے پہلے اُن کو اخبار نویسی کی طرف راعب کیا۔ پہلے انھوں نے مصر سے اخبار نکالا اور خدیو اسماعیل کا بہت مذاق اڑاتے رہے۔ آخر وہاں سے نکالے گئے۔ تب پیرس میں قیام کر کے اپنا اخبار جاری رکھا۔ شیخ کی بے تکلف صحبت میں شریک ہوتے تھے اور معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کے مخلص احباب میں سے تھے۔

۱۶۔ سعد زاعلول (۱۸۶۰ء - ۱۹۲۶ء)

مصری فلاسین میں سے تھے۔ ۱۸۶۰ء میں پیدا ہوئے۔ انہر میں تعلیم پائی اور مفتی عبدہ کے خیالات سے بہت زیادہ متاثر ہوئے اوائل عمر میں ایک سرکاری اخبار کے ایڈیٹر مقرر ہو گئے مگر اعرابی کی بغاوت کے سلسلہ میں معتبوب ہوئے اور جب برطانوی فوج نے اسکندریہ پر قبضہ کیا تو قید کر دیے گئے۔ ۱۸۸۲ء میں وکالت شروع کی۔ پھر جج ہو گئے اور پھر ۱۸۹۷ء میں وزیر تعلیم اور ۱۹۱۰ء میں وزیر عدلیہ ہو گئے۔ وزیر عدلیہ کی حیثیت سے انھوں نے خدیو عباس پر غبن کا الزام لگایا۔ اس وقت لارڈ کچنر مصر میں برطانوی نمائندے تھے انھوں نے زاعلول کو استعفیٰ دینے کا حکم دیا۔ اس واقعہ کے بعد سے وہ کھلم کھلا انگریزوں کی مخالفت کرنے لگے۔ ۱۹۱۵ء میں جنگ عظیم کے ختم ہونے کے بعد انھوں نے مصر کی آزادی کا مطالبہ شروع کیا چنانچہ ۸ مارچ

۱۹۱۹ء کو گرفتار کر کے مالٹا بھیج دیئے گئے۔ اُن کی گرفتاری کی وجہ سے مصر میں سخت بلوے ہوئے۔ ۱۹۲۱ء میں آزاد ہو کر پھر مصر آئے مگر پھر چند روز بعد جب انگریزی ”وخل“ کے خلاف بلوے شروع ہوئے تو اُن کو گرفتار کر کے عدن بھیجا گیا۔ ۱۹۲۲ء میں الجزائر بھیجے گئے مگر ۱۹۲۳ء میں پھر آزاد ہو گئے۔ ۱۹۲۴ء میں وزیر اعظم ہو گئے اور اُسی سال برطانوی مدبرین سے سمجھوتہ کرنے کے لیے لندن گئے مگر کوئی سمجھوتہ نہ ہو سکا۔ ۱۹۲۴ء میں جب سردار سوڈان سرلی اسٹیک قتل کیے گئے تو زانغلول کے خلاف انگریز بہت برا فرودختہ ہو گئے اور ان کو وزارت سے استعفیٰ دینا پڑا لیکن چند ہی روز بعد اُن کو مصری پارلیمنٹ نے اپنا صدر منتخب کر لیا۔ قاہرہ میں ۲۳ اگست ۱۹۲۴ء کو انتقال ہوا۔

سعد زانغلول براہ راست جمال الدین کی تحریک کی ایک کڑی تھے۔ اُنھوں نے جمال الدین کے عقاید اپنے استاد مفتی عبدہ کے حلقہ درس میں حاصل کئے تھے۔ لیکن خود بھی جوانی کے زمانہ میں پیرس میں شیخ سے ملے تھے اور ان کی صحبت میں کچھ وقت گزارا تھا۔ مصری فلاہین کی بیداری کے متعلق شیخ کی مساعی کا نتیجہ یہی دو نمایاں اشخاص تھے۔ ایک اعرابی اور ایک سعد زانغلول۔

۱۰۔ شریف پاشا

مصر کے مشہور مدبر ۱۹۲۳ء میں پیدا ہوئے۔ کئی بار وزیر اعظم بنائے گئے اور جب توفیق تخت پر بٹھا با گیا تو اُس وقت وزیر داخلہ اور وزیر خارجہ تھے۔ فرانس میں تعلیم پائی تھی۔ خیالات

زیادہ تر قوم پرستی کی طرف مائل تھے۔ چنانچہ ۱۸۶۶ء میں دستوری اصلاحات کی ایک اسکیم بھی پیش کی تھی مگر خدیو نے اُس کو نامنظور کیا۔ جب توفیق نے چاہا کہ سوڈان کا فیصلہ انگریزوں کے حسبِ منشاء کر دیے تو انھوں نے اس تجویز کی سخت مخالفت کی اور اسی بنا پر استعفیٰ دیدیا۔ اعرابی نے اپنی بغاوت کے موقع پر یہ مطالبہ کیا تھا کہ شریف پاشا کو پھر وزیر اعظم مقرر کیا جائے۔ مصری قوم پرست ان کی عزت کرتے تھے۔

انھوں نے مصر میں سب سے پہلے ایک قومی پارٹی بنائی تھی جس کو برطانوی حکام پسند نہ کرتے تھے۔ آخری دفعہ وہ ۱۸۸۲ء میں وزیر اعظم بنائے گئے مگر اعرابی پاشا کی شکست کے بعد وہ برطانیہ کی پالیسی سے بیزار ہو کر دست کش ہو گئے اور ۱۸۸۶ء میں انتقال ہو گیا۔

۱۸۔ اعرابی پاشا

احمد اعرابی (۱۹۱۱ء - ۱۸۳۹ء) فلاطین کے ایک خاندان میں پیدا ہوئے ۱۸۶۶ء میں فوج کا کمیشن ملا۔ اُس زمانہ میں مصر کے قوم پرستوں میں یہ سخریک پیدا ہو رہی تھی کہ مصری حکومت اور فوج سے ترکی عنصر کو خارج کیا جائے۔ اس سخریک کے لیڈر علی ردبی تھے۔ اعرابی بھی اُن کی خفیہ انجمن میں شریک ہو گئے۔ جب اسماعیل کی معزولی کے بعد توفیق خدیو بنائے گئے اور فرانس و انگلستان نے مصری حکومت کے اہم شعبوں پر قبضہ کر لیا تو اعرابی نے حکومتِ مصر کی کمزوری اور غیر لکیوں کی مداخلت کے خلاف آواز بلند کرنی شروع کی۔ اُن کے ساتھ پس پردہ اور

بھی بہت سے مصری قوم پرست شریک تھے۔ ۱۸۸۲ء میں اعرابی کے خلاف کورٹ مارشل بٹھایا گیا مگر وہ فوج کے سپاہیوں میں اس قدر ہر دل عزیز تھے کہ فوج اُن کو ذبح دستی چھڑا کرے گئی۔ خدیو نے گھبرا کر محمد سامی کو وزیر جنگ بنایا اور کوشش کی کہ کسی طرح اعرابی کو گرفتار کرایا جائے۔ ۸ ستمبر ۱۸۸۲ء کو اعرابی نے قصر عابدين کے سامنے ایک فوجی مظاہرہ کرایا اور خدیو کو مجبور کر کے ریاض پاشا کے بجائے شریف پاشا کو وزیر اعظم بنوایا۔ فوج کی تنخواہوں میں اضافہ کرایا اور دارالامرا کا اجلاس منعقد کرنے کی اجازت حاصل کی۔ اس وقت اعرابی کا اثر و نفوذ اس قدر زیادہ تھا کہ خدیو کی مجال نہ تھی کہ اُن کی خواہش کے خلاف کوئی عمل کرتا۔ چنانچہ ۱۸۸۲ء میں اُن کو معتمد صیفہ جنگ مقرر کیا گیا۔ فروری ۱۸۸۲ء میں جب شریف پاشا نے استعفیٰ دیدیا تو محمد سامی بے جو اعرابی جماعت کے رکن تھے وزیر اعظم بنائے گئے مگر اعرابی کے اس برہمنے ہوئے اثر کو دیکھ کر برطانوی حکومت بہت بے چین ہو گئی۔ اور یہ ارادہ کر لیا گیا کہ اب فوجی کارروائی کر کے مصر میں برطانوی "دخل" کو مستحکم کر دینا چاہیے۔ برطانوی اور فرانسیسی مدبرین کے اس ارادہ کو معلوم کر کے اہل مصر کے اندر سخت ہيجان پیدا ہوا۔ اور اسکندریہ میں کئی دن تک سخت بلوے ہوتے رہے۔ ۱۱ جولائی ۱۸۸۲ء کو برطانوی بیڑے نے اسکندریہ پر گولہ باری کی اور اپنی فوجوں کو ساحل پر اتار دیا۔ بہت کشت و خون ہونے کے بعد بلوہ فرو کیا گیا۔

اور اس کے بعد برطانوی فوج نے ظل الکبیر پر اعرابی کی فوج کو شکست دی۔ کہا جاتا ہے کہ اعرابی کی فوج کے بعض افسروں کو رشوت دے کر توڑ لیا گیا تھا۔ دسمبر میں اعرابی پر مقدمہ چلایا گیا اور سزائے موت کا حکم صادر کر دیا گیا۔ یہ مقدمہ مصری قوم کی نظر میں خاص اہمیت رکھتا تھا۔ بلنٹ نے اس موقع پر مصری قوم پرستوں کے ساتھ اپنی مخلصانہ ہمدردی کا عملی ثبوت دیا اور اعرابی کی سزا کے خلاف ہر قسم کی کوشش جاری رکھی حتیٰ کہ بہت سا روپیہ اپنی جیب سے خرچ کیا اور ان ہی کی کوششوں کا یہ نتیجہ تھا کہ اعرابی کی سزائے موت کو جلا وطنی سے بدل دیا گیا۔ وہ سیلون بھجادیے گئے اور ۲۰ برس تک وہ سیلون میں جلا وطن رہے۔ مئی ۱۹۱۷ء میں خدیو عباس دویم نے ان کو وطن آنے کی اجازت دی اور وہ مصر آگئے ۱۲ ستمبر ۱۹۱۷ء کو قاہرہ میں ان کا انتقال ہو گیا۔

مصر کی قومی تحریک میں اعرابی کا نام بہت نمایاں ہو گیا کہ وہ براہ راست جمال الدین کی تعلیمات کے زیر اثر نہ آئے تھے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان کا دامن اُسی تحریک سے بندھا ہوا تھا جو جمال الدین اور مفتی عبدہ نے مصر میں پیدا کی تھی۔ نیج کے مصر سے چلے جانے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ان سے اور اعرابی سے براہ راست تعلقات پیدا ہو گئے تھے۔

اعرابی کی قوم پرستی کے متعلق خود لارڈ کرومر اپنی ایک کتاب میں سب ذیل اعتراف کرتے ہیں:-

” اعرابی یورپ کی نظریں جس تحریک کے نمایندے تھے اس تحریک کے لیڈروں کی نیت کچھ بھی ہو مگر وہ بلاشبہ ملک کی بد نظمی کے خلاف ایک حقیقی

احتجاج کی صورت تھی “ (Modern Egypt)
 اعرابی کی سیاسیات خالص ملکی تھیں وہ ترک انگریز-فرانسیسی اور تمام غیر قومی اور غیر ملکی عناصر کے خلاف تھے اور یہ چاہتے تھے کہ مصر صرف مصریوں کے لیے آزاد رہے۔

۱۹- مہدی سوڈانی۔ محمد احمد ابن سید عبداللہ (۱۸۸۵ء-۱۹۰۵ء)
 مارچ ۱۸۸۵ء میں ایک کشتی ساز کے گھر میں بمقام ڈنگولاس پیدا ہوئے۔ خرطوم کے شمال میں بود باش اختیار کی اور خفیہ طریقہ پر دیہاتی آبادی میں ٹیکسوں اور محاصل کے خلاف بددلی پیدا کرنی شروع کی۔ ۱۸۸۷ء میں قاہرہ گئے جہاں اُن کی جمال الدین افغانی سے ملاقات ہوئی اور بیان کیا جاتا ہے کہ آزادی سوڈان کے مسئلہ پر اُن سے اور شیخ سے بہت کچھ مشورہ اور تبادلہ خیالات ہوا۔ قاہرہ سے واپس آنے کے بعد مہدی نے جنگ آزادی کا نقشہ بنانا شروع کیا اور بالآخر ۱۸۸۸ء میں اپنے مہدی موعود ہونے کا اعلان کر دیا۔ سوڈانی ہزار ہا کی تعداد میں ان کے جھنڈے کے نیچے جمع ہونے لگے اور جب مصری فوجیں اس بغاوت کو فرو کرنے کے لیے بھیجی گئیں تو مہدی کی فوج نے اُن کو پی در پی شکستیں دیں۔ ۱۸۸۹ء میں کس پاشا کے دس ہزار سپاہی قتل کر دیے گئے۔ اُن کے خاص پیرو دغنے نے مشرقی سوڈان میں

ہل چلا دی۔

جس زمانہ میں مصر میں اعرابی کی شورش پیدا ہو رہی تھی تو سوڈان میں مہدی کے معتقدین شدت کے ساتھ جہاد کر رہے تھے۔ ستمبر ۱۸۸۱ء میں جب برطانوی فوجیں مصر میں داخل ہوئیں تو اس واقعہ نے مہدی کی فوجوں میں سخت غصہ اور جوش پیدا کر دیا۔ ستمبر ۱۸۸۱ء میں برطانوی حکومت نے مصری حکومت کو حکم دیا کہ سوڈان کا تصفیہ کر دیا جائے مگر جب مصری جنرل عبدالقادر پاشا کو ہدایت کی گئی کہ وہ سوڈان سے مصری حکام اور فوجوں کو واپس لائیں تو انہوں نے اس حکم کی تعمیل کرنے سے انکار کر دیا۔ تب جنرل گارڈن کو خرطوم بھیجا گیا اور خدیو نے جنرل موصوف کو سوڈان کا گورنر جنرل بنا دیا۔ خرطوم میں گارڈن کو مہدی کی فوجوں سے ٹکرایا اور وہ وہیں مارے گئے اس کے بعد مہدی کا انتقال ہو گیا۔ مگر دغنه برابر جہاد کرتا رہا۔ ستمبر ۱۸۸۱ء میں کمپنر خرطوم بھیجے گئے اور ان کے مقابلہ میں دغنه کو ہٹنا پڑا۔ یہ جنگ ۱۸۹۱ء تک جاری رہی لیکن ۱۹ فروری ۱۸۹۱ء کو دغنه نے آخری شکست کھائی اور اُس کے بعد سے مہدی کی تحریک کا تقریباً خاتمہ ہو گیا۔

یہ واقعہ ہجری اور شیخ نے خود بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ مہدی کی تحریک میں شیخ کی تحریک کے اکثر کارکن شریک تھے اور فی الحقیقت یہ تحریک آزادی مصر کی وہی ایک تحریک تھی جس کا مظاہرہ مصر میں اعرابی نے کیا تھا۔ مہدی سوڈان کے معاملات سے شیخ کا جو تعلق عرصہ تک قائم رہا اُس کی تفصیل گزشتہ صفحات میں موجود ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چونکہ مصر کے علماء عوام کے جوش کو ٹھنڈا کرنے

کے لیے ہمیشہ اس عقیدہ کی تبلیغ کیا کرتے تھے کہ ظہورِ جہدی سے پہلے جہادِ حرام ہے۔ اس لیے وقتی مصالح کی بنیاد پر جہدی نے اپنے جہدی ہونے کا اعلان کرنا ضروری سمجھا تھا تاکہ جہاد میں مندرجہ بالا عقیدہ سیدراہ نہ ہو۔ مجاہدین سے جس عہد نامہ پر دستخط کر لئے جاتے تھے اُس کی عبارت حسبِ ذیل تھی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

”ہم نے اپنے آپ کو خدا اور رسول کے لیے بیع کر دیا ہے۔ ہم خدا کی توحید پر استقامت کے ساتھ ایمان لاتے ہیں۔ خدا کی معبودیت میں کسی چیز کو شریک نہیں کریں گے۔ بہتان نہیں بانڈھیں گے اور معروف کی اطاعت سے روگردانی نہیں کریں گے۔ ہم نے اپنے کو ترکِ دنیا کر کے تمہارے ہاتھ بیچ دیا ہے۔ اور جہاد سے نہیں بھاگیں گے“

۲۰۔ شاہ عبدالعظیم۔

یہ خانقاہ طہران سے آٹھ دس میل کے فاصلے پر ہے۔ طہران کے شمال میں کوہِ دماوند کی چوٹیاں نظر آتی ہیں۔ جنوب کی طرف بہت سے پرانے ٹیلے نظر آتے ہیں جو کسی زمانہ میں کربلا کے قافلوں کے راستہ پر نشانِ راہ کا کام دیتے تھے۔ ان ہی کے قریب سرسبز درختوں کے سایہ میں شاہ عبدالعظیم کی

پھوٹی سی بستی ہو اور اُسی کے قریب قدیم شہر رے کے آثار موجود ہیں۔ ایک زمانہ میں ایران میں بعض مقامات مجرموں کے لیے حائے پناہ سمجھے جاتے تھے۔ اور کوئی مجرم اگر اُن مقامات میں پناہ لے لے تو گرفتار نہیں کیا جاسکتا تھا یہ ایک قدیم رسم تھی حتیٰ کہ شاہ کا صطبل بھی ایک حائے پناہ تھا اور اگر کوئی مجرم شاہ کے گھوڑے کی دم پکڑے تو وہ بھی گرفتاری سے محفوظ ہو جاتا تھا۔ اسی طرح یہ مشہور درگاہ تھی جہاں مجرم گرفتار نہیں ہو سکتے تھے۔ اس پناہ کو حالت ”بست“ کہا جاتا تھا۔

۲۱۔ مرزا رضا خان کرمانی

ایرانی معتقدین میں سے شیخ کے خاص آدمی تھے۔ شیخ کے ساتھ اُن کی عقیدت مندی کا سماں ان کے بیان سے جو گزشتہ صفحات میں درج ہو واضح ہوتا ہے۔ پہلے تمباکو کے ٹھیکہ کے خلاف جو بلوے ہوئے اُن کے سلسلہ میں گرفتار کئے گئے۔ اُن کے والد کا نام ملا حسین عرف بہ ملاحین بدر تھا۔ تمباکو کے ملوہ میں گرفتاری کے بعد اُن کی تمام جائداد ضبط کر لی گئی اور بعض عمال حکومت نے اُن پر سخت مظالم کئے۔ ایک موقع پر مرزا کو اس قدر مارا پیٹا گیا کہ اُنھوں نے تنگ آکر اپنے پیٹ میں چاقو مار لیا۔ عرصہ تک جیل خانہ میں بند رہے پھر سلطانینہ میں شیخ کے پاس چلے گئے اور وہاں سے آخر دفعہ طہران آکر یکم مئی ۱۲۸۷ کو ناصر الدین شاہ کو قتل کر ڈالا۔

۲۲۔ ارنلٹ رینان - (۱۸۹۲-۱۸۴۳ء)

مشہور فرانسیسی فلاسفر و مستشرق، ابتدائی تعلیم زیادہ تر مذہبی ہوئی تھی۔ اور طبیعت کا رجحان بھی یہی تھا۔ مگر ۱۸۴۸ء میں انقلاب فرانس کا طبیعت پر بہت اثر ہوا۔ اسی زمانہ میں ایک کتاب مستقبل سائنس Future of Science لکھی۔ ۱۸۴۹ء میں فرانسیسی حکومت نے مختلف سائنٹفک تحقیقاتوں کا کام اُن کے سپرد کیا وہ اکثر Journal dea میں مضامین لکھا کرتے تھے۔ ۱۸۵۲ء میں انھوں نے اپنی مشہور کتاب Avarroes لکھی جس میں انھوں نے ابن رشد اور اُن کے فلسفہ سے بحث کی۔ اس کتاب کی وجہ سے اُن کو علمی اعزاز دیا گیا۔ اُن کا فلسفہ یہ تھا کہ خوشحالی کے مقابلہ میں کوئی چیز بھی کم قیمت نہیں اکثریت کا زیادہ سے زیادہ فائدہ محض ایک دھوکہ دینے والا اصول ہے اور اُن کا دعویٰ یہ تھا کہ انسان محض خوشحال ہونے کے لیے پیدا نہیں کیا گیا بلکہ ہر روز اُس کو یہ محسوس کرنا چاہیئے کہ وہ گزرے ہوئے دن سے کچھ آگے بڑھ کر ایک منہاسے خیال پیدا کرتا ہے بعد کو Origine of Chemistry میں کلدانی اور یونانی زبان کے پروفیسر ہو گئے لیکن پادریوں نے اُن کے تقرر کی اس بنیاد پر مخالفت کی کہ اُن کے مذہبی عقائد خراب تھے۔ مگر بادشاہ ان سے بہت خوش تھا۔ ۱۸۶۰ء میں وہ ملک کے باہر علمی تحقیقات کرنے کے لیے بھیج دیئے گئے۔ واپس آکر وہ پھر کالج میں پروفیسر ہو گئے۔ لیکن پہلے ہی لیکچر میں انھوں نے مسیح کو ایک عدیم المثال انسان کے الفاظ سے یاد کیا جس سے کیتھولک

پارٹی بہت برافروختہ ہوئی اور اس لکچر کو قابل اعتراض قرار دیکر اُن کو معطل کر دیا گیا۔ اس کے بعد وہ محض اپنے قلم سے معاشن پیدا کرنے لگے۔ انھوں نے قدیم مسیحی مذہب کے نظریات کے پرچے اُٹا دئے اور اپنے مباحث میں عقل و درایت کو حکم فرار دیا جس کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ اُن کو اسلام کے خالص اصول توحید کو قبول کرنا پڑا۔

مذہب اور فلسفہ کے متعلق وہ بہت آزاد خیال تھے لیکن اسلام کے متعلق اُن کی رائے بکثرت مجموعی اچھی نہ تھی تاہم وہ اسلامی عمومیت کے نظم سے بہت متاثر ہو گئے تھے۔ چنانچہ ایک موقع پر انھوں نے اپنا یہ خیال ظاہر کیا کہ: ”اپنی زندگی میں جب کبھی میں مسلمانوں کی مسجد میں داخل ہوا ہوں میں نے اپنے اندر اسلام کی طرف ایک خاص کشش محسوس کی ہے بلکہ مجھے اپنے مسلمان نہ ہونے پر افسوس ہوا ہے۔“ ابن رشد کے فلسفہ سے وہ بہت زیادہ متاثر ہوئے تھے۔ چنانچہ اپنے ایک مضمون میں انھوں نے لکھا ہے:-

ہمارے پاس ابن رشد کو ایک مخلص مسلمان نہ تسلیم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ اسلام کے متعلق جو کچھ تھوڑی بہت معلومات ہیں حاصل ہیں اُن کو اسلام کے خالص عقاید اور تعلیمات سے کوئی تعلق نہیں اور خود اسلام بھی ان باتوں کو غیر معمولی اور لغو قرار دیتا ہے۔ اسلام کے عقاید تو نہایت صاف ستھرے

اور صحیح خیالات کا مجموعہ ہیں۔“

اُن کا اور سید جمال الدین کا عرصہ تک علمی مقابلہ ہوتا رہا۔
اُن کا یہ مشہور مقولہ تھا کہ ”مذہب اور علم کا اتحاد آتنا ہی ناگزیر
ہو جس قدر کہ دنیا کی زندگی جس کے لیے وہ باعثِ افتخار ہیں۔“

ان کی تصانیف میں Origin of Chemistry اور تاریخِ نبی اسرائیل

بہت مشہور ہیں۔

۱۲ اکتوبر ۱۸۹۲ء کو انتقال پا گیا۔

۲۳۔ مرزا باقر ایرانی

ایران میں پیدا ہوئے۔ ہندوستان۔ چین۔ بخارا۔ اٹکھ تان اٹلی
و فرانس کا سفر کیا بغداد، عراق ہو کر لندن گئے۔ وہاں کچھ
دنوں رہنے کے بعد بریت آئے یہاں شادی کر لی اور تین سال
تک مقیم رہے اس کے بعد ترکی حکومت کے خلاف کسی سیاسی
سازش میں متہم ہونے کی وجہ سے طہران چلے آئے اور وہیں
انتقال کیا۔ عملی سیاسیات میں بہت کم حصہ لیتے تھے مگر یہ عقیدہ
رکھتے تھے کہ مذہبی اختلافات دنیا سے مٹ جانے چاہئیں۔ بغیر
اس کے ترقی نہیں ہو سکتی۔

پروفیسر براؤن مرحوم کے استاد تھے۔ براؤن نے اُن کے صاحبزادے
مرزا محمد ابن باقر مدیر ”مجلتہ المقتدر“ کو ایک خط میں لکھا تھا کہ

”میری اُن کی مرزا باقر کی پہلی ملاقات ۱۲۸۵ یا ۱۲۸۶ء میں
ہوئی تھی میں نے اُن سے قرآن مجید کا درس لیا اور فارسی زبان
میں خود اُن کی منظوم تفسیر اُن ہی سے پڑھی اُن کی دوسری تہنیف

”شمسیہ لندنیہ“ ابھی شایع نہیں ہوئی ہے۔ بہت مشکل کتاب ہے اس کے اشعار بہت دقیق ہیں۔ مرحوم کو علوم دینیہ اور السنہ قدیم میں خاص درجہ کمال حاصل تھا۔ عربی۔ یونانی۔ انگریزی۔ فارسی اور ہندی کے عالم و ماہر تھے۔ پرنس ملکم خاں پر اُن کا بہت اثر تھا۔ جس زمانے میں پیرس سے ”عزودہ الوثقی“ جاری تھا تو مرزا باقر لندن میں تھے اور وہاں سے ”عزودہ الوثقی“ کے لیے مضامین اور خبریں بھیجا کرتے تھے۔ کچھ عرصہ تک بلنٹ کے سکریٹری بھی رہے۔

۲۴۔ ملکم خاں

اصفہان کے ارمنی النسل باشندے تھے۔ ابتدائی زندگی میں طہران کے ایک مدرسہ میں مدرس تھے۔

پھر رتی کرتے کرتے لندن میں ایرانی سفیر مقرر ہوئے۔ اس زمانہ میں جب کہ وہ لندن میں تھے انھوں نے کوشش کی کہ شاہ ایران کو نظم سلطنت کی اصلاح پر آمادہ کریں۔ مگر بجائے اس کے کہ اُن کا مشورہ قبول کیا جاتا وہ معنوب ہو گئے اور انھوں نے سفارت کے فرائض سے بکدوشی حاصل کر کے ایران میں اصلاح اور آزادی کی تحریکات پیدا کرنی شروع کیں۔ ۱۸۹۰ء میں انھوں نے لندن سے ایک اخبار جاری کیا جس کا نام ”قانون“ تھا۔ اس اخبار کو خفیہ ذرائع سے ایران میں تقسیم کراتے تھے۔ اسی زمانے میں شیخ سے ملکم خاں کے تعلقات بہت گہرے ہو گئے ”قانون“ کے صفحات پر شیخ کے مضامین بھی شایع ہوا کرتے تھے جن میں بہت شدت کے ساتھ شاہ ایران پر حملے کئے جاتے تھے۔ ملکم خاں زیادہ ایسے

اصلاحی مضامین لکھتے تھے جن کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ ایرانیوں میں آزاد خیالی پیدا ہو اور وہ توہمات اور پیر پرستی سے نجات پائیں۔ مثلاً قانون کی ایک اشاعت میں انھوں نے اس طرح اپنے نقطہ نظر کی وضاحت کی تھی کہ:-

”پنہیری کی روح ایسے نیکوکار اور قابل لوگوں کے مقاصد میں رہتی ہے جو چاہتے ہیں کہ وطن پرستی کے ذریعہ سے اپنی قوم کو برتر بنائیں..... بلاشبہ جس شخص نے تار اور ریلوے انجن ایجاد کیا اس کا کام خدا کے نزدیک اُن فقیروں کے اعمال سے زیادہ پسندیدہ ہے جو زہد و اتقا کے ایک غلط تخیل کے ماتحت اپنے جموں کو تکلیف پہنچاتے ہیں“

مکمل غاں ہی کے زیر اثر سب سے پہلے دو ایرانی فری میسن لاج بھی قائم ہوئے۔
۲۵- عثمان و غنہ

ہمدی سوڈانی کی جماعت کے بہت نامور مبلغ اور مشرقی سوڈان میں ان کے پہ سالار تھے۔ انھوں نے مشرقی سوڈان میں آتش انقلاب مشتعل کی اور بہت سخت اور طویل محاصرہ کے بعد مصری گورنر توفیق بک کو قتل کر کے شہر سکاٹ پر قبضہ کر لیا۔ ہمدی سوڈانی کی انقلابی تحریکات میں و غنہ نے ہمیشہ بہت نمایاں حصہ لیا۔

شہر سواکن میں پیدا ہوئے (۱۸۷۰ء) وہ دیار یکر کے ایک کردی خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ ہمدی کی انقلابی تحریک

کے شروع ہونے سے پہلے وہ تجارتی کاروبار میں مشغول رہتے تھے
 ۱۸۸۳ء سے ۱۸۹۱ء تک وہ مشرقی سوڈان میں ہمدی کی
 فوجوں کے سپہ سالار رہے اور سن ۱۸۹۱ء تک لارڈ کچنر کی فوج
 کا مقابلہ کرتے رہے۔ اس انقلابی تحریک میں اُن کا بڑا کارنامہ
 یہ ہے کہ سات برس تک انھوں نے سوڈان اور بربر کے درمیان
 دشمن کا راستہ بند رکھا اور اسلیب کے مقام پر مصری فوج کو
 سخت شکست دی (۱۸۸۳ء)۔ پھر طرابلس پر مصری فوج کو
 تباہ کر دیا اس کے ایک سال بعد بیکر پاشا کی فوج کو
 شکست دی۔ ۱۸۹۱ء میں اُن کو اسمتھ پاشا نے شکست
 دی اور اس کے بعد وہ پہاڑوں میں پناہ گزیں ہو گئے۔
 لیکن جب ۱۸۹۴ء میں لارڈ کچنر نے بربر پر قبضہ کر لیا
 تو عثمان پھر میدان میں آ گئے مگر ہمدوی فوج کی شکست
 کے ایک سال بعد (۱۸۹۵ء) انھوں نے پسا ہو کر بحر احمر
 عبور کرنے اور حجاز جانے کی کوشش کی۔ لیکن ایک مقامی
 شیخ کی دغا بازی کی وجہ سے سوڈان میں مصری حکام کے ہاتھ
 میں گرفتار ہو گئے۔ اس کے بعد بہت عرصہ تک وہ قید رہے
 مگر ۱۹۲۴ء میں جب کہ اُن کی عمر بہت زیادہ ہو چکی تھی
 وہ قید سے آزاد ہو کر مکہ معظمہ آئے اور پھر وہاں سے واپس
 جا کر (۱۹۲۶ء) وادی حیفہ میں انتقال کیا۔

سوڈان و مصر کے متعلق شیخ کے جدوجہد کے حالات - ۷
 پتہ چلتا ہے کہ شیخ اُن سے خاص تعلقات رکھتے تھے اور

جہدی کی تحریک کے سلسلہ میں غالباً اُن کے اور شیخ کے درمیان خفیہ پیام و سلام بھی ہوتے رہے۔

۲۶۔ اعتماد السلطنۃ

محمد حسین خان شیخ کے خاص اجاب میں سے تھے۔ کچھ عرصہ ایران میں وزیر مطالع بھی رہے اور صاحب تصنیف بھی تھے۔ اُن کی کتاب "المعاصر والعصر" بہت مشہور ہے جو طہران میں سنہ ۱۲۸۵ھ میں شائع ہوئی۔

۲۷۔ حاجی مرزا حسن شیرازی

ایران کے مشہور مجتہدین میں سے تھے۔ سارا میں رہتے تھے۔ ایران میں اُن کا بہت اثر تھا۔ سنہ ۱۲۹۵ھ میں انتقال ہو گیا۔

۲۸۔ حاجی سید علی اکبر شیرازی۔

ایران کے مشہور قوم پرست مجتہد تھے۔ ناصر الدین شاہ کے سخت مخالف تھے اُن کو اُس نے خارج البلد کیا تو شیراز میں سخت بلوے ہوئے۔ اُس وقت اُن کا یہ قصور بتایا گیا تھا کہ وہ یورپین اقوام کے خلاف تعصب رکھتے ہیں۔ ایران سے خارج البلد ہو کر انھوں نے بصرہ میں اقامت اختیار کی اور وہیں سے شیخ کی تحریک پر حجت الاسلام کو خطوط لکھ کر ناصر الدین شاہ کے خلاف علماء کا حملہ شرفع کرایا۔

۲۹ شیخ علی قزوینی۔

اول انقلاب ایران کے زمانہ میں بہت نمایاں قوم پرست تھے۔ اور پہلی ایرانی مجلس کے زمانہ میں قاضی عدلیہ بنائے گئے۔ جب شاہ نے پہلی مجلس کو شکست کیا تو اُن پر بھی سخت عتاب نازل ہوا۔ اور بہت سے دوسرے لوگوں کے ساتھ باغ شاہ میں گرفتار کر لئے گئے۔

بعد کو قتل کرادیے گئے۔

۳۰۔ مرزا آقا خاں۔

اصلی نام عبدالحسین تھا۔ مرزا عبد الرحیم کے بیٹے تھے۔ ریاضی، سائنس اور فلسفہ کے بڑے ماہر تھے۔ ترکی، فرانسیسی اور انگریزی خوب جانتے تھے۔ شاہ کے مظالم سے تنگ آکر شیخ احمد روجی کرمانی کے ساتھ قسطنطنیہ چلے گئے۔ وہاں اخبار "اختر" کے نائب مدیر بن گئے۔ عرصہ تک شیخ کی خدمت میں حاضر رہے۔ آخر شاہ نے ترکی حکومت کو رضامند کر کے گرفتار کرا لیا۔ اور شیخ احمد کرمانی کے ساتھ تبریز میں قتل کر ڈالے گئے۔

"آئینہ سکندری" اُن کی ایک مشہور تصنیف ہے۔ شاہنامے کے طور پر ایک "نامہ بستان" بھی لکھا تھا اُن کے مرنے کے بعد یہ کتاب "سالاریہ" کے نام سے شائع ہوئی۔ تاریخ بیداری ایران میں اُس کے بعض دلچسپ حصے نقل کیے گئے ہیں۔ اس کتاب میں شاہ ایران کو مخاطب کر کے ایران کی تباہی کا نوحہ پڑھا گیا تھا۔ پروفیسر براؤن نے بھی اپنی کتاب "انقلاب ایران" کا دیباچہ ان ہی اشعار سے شروع کیا ہے :-

یہ ایراں مباداں چاں روزید	کہ کشور بہ بیگانگاں اودتد
نہ خواہم زمانے کہ ایں نوعوں	بہ افتد بزیر جوانان روس
بہ گیتی مباداں کہ ایں حور و بس	شود ہم سر لردی انگلیس
اُن کی تمام نظمیں اسی قسم کے جذبات سے بھری ہوئی تھیں۔	
بہ گیتی نہ جستم بجز راستی	نہ گشتم بگرد کم و کاستی

ہمہ خیر اسلامیات خواستم دلم را بہ نیکی بیاراستم
ہمیں خواستم تاکہ اسلامیات بہ وحدت بہ بندند بحسب میاں
ہمہ دوستی باہم افزوں کنند ز دل کین دیرینہ بردوں کنند

در اسلام آمد بعض حمید یکے اتحاد سیاسی پدید
شدہ ترک ایران و ایران ترک نماند دوی در شہاں سترگ
ہماں نیز دانند گاہ عراق بسلطان اعظم کنند اتفاق
زد ہما ز دانند این کینہ زود بگویند سنی و شیعہ کہ بود

گزاریم قانون بیگانگی بہ گیریم آئین فسرزائی
ازیں بس ہمہ کفر سازیم پت بیاریم یحیی سراسر بدست
پھر ناصر الدین شاہ کا ذکر کرتے ہیں۔

دے از مسلمانیش بود بہر بہ نیکی مرا شہر کردی بہ دھر
چو در خون اد جوہر شرک بود نہ توحید اسلام خشمش فزود
پیشترے بہ از شہر یارچیں کہ نے کیش دار و نہ این دین

ز کشتن نہ ترسم کہ آزادہ ام ز مادر ہمیں مرگ را زادہ ام
بگوش از سر و تنم بے مژدہا است دلم گنج گوہر قلم از دہا است
۳۔ شیخ احمد روحی کرمانی

شیخ الاسلام مرزا محمد جعفر کے دوسرے بیٹے تھے۔ ۱۸۵۵ء میں پیدا ہوئے۔ بہت قابل مقرر اور عالم و فاضل اور شاعر بھی تھے۔ رومی

تخلص تھا۔ سلسلہ میں اپنے دوست مرزا آقا خاں کے ساتھ کرمان سے اصفہان گئے پھر طهران آئے۔ پھر رشت گئے۔ چونکہ ناصر الدین شاہ اُن سے ناخوش تھا اس لئے قسطنطنیہ چلے گئے۔ بہت پُر جوش قوم پرست تھے۔ اور اسی لیے شیخ کے خاص احباب میں سے تھے۔ قسطنطنیہ میں اُنھوں نے تحریک اتحاد اسلام کے متعلق بہت جدوجہد کی۔ اسی غرض سے ترکی۔ انگریزی۔ فرانسیسی زبان سیکھی اور درس دینے لگے۔ یہی اُن کا وسیلہ معاش تھا۔ شیخ کی ہدایت کے مطابق اُنھوں نے اور مرزا حسن خاں خیر الملک اور مرزا آقا خاں نے کربلا دہخٹ کے مجتہدین کو شاہ کے خلاف خطوط لکھے۔ شیخ احمد کی مہر میں یہ مصرعے کندہ تھے کہ

داعی اتحاد اسلام احمد روحی آمدہ تادم

ناصر الدین کے اشارہ سے سلطان نے ان تینوں دوستوں کو نظر بند کر دیا۔ اور یہ قیدی ہیں تھے جب مرزا رضا خاں نے طهران جا کر ناصر الدین کا کام تمام کیا۔ اس قتل کے سلسلہ میں مظفر الدین شاہ نے کوشش کر کے سلطان کی اجازت حاصل کی اور ان تینوں کو گرفتار کر کے ایران بلا لیا۔ اور یہ الزام لگایا کہ یہ تینوں ناصر الدین شاہ کے قتل کے مشورہ میں شریک تھے۔ ہارجولائی کو تبریز میں یہ قیدی این السلطنت کے سامنے پیش کیے گئے اور محمد علی مرزا دلی عہد ایران کی موجودگی میں اُن کے سر کی کھال اُتار لی گئی اور اُس میں بھس بھر دیا گیا۔ پھر یہ سر طهران بھیج دیئے گئے۔

شیخ کے یہ تینوں رفیق ایران کے شہدائے آزادی میں شمار کئے جاتے ہیں۔

۳۲۔ شیخ الرئیس ملائے طالقانی

ایران کے مشاہیر قوم پرستوں میں سے تھے۔ شیخ کی تعلیمات سے بہت زیادہ متاثر ہوئے تھے۔ ۱۲۹۷ھ کے ایرانی انقلاب تک زندہ رہے۔ شاعر بھی تھے جس وقت ۱۳۰۷ھ میں دستور کا اعلان کیا گیا، تو ان کی ایک نظم پڑھی گئی تھی۔ مشہور کتاب "اتحاد اسلام" کے مصنف تھے۔ ۳۳۔ عالی پاشا

محمد امین، ولادت ۱۲۸۱ھ (۱۸۶۴ء) رشید پاشا کے بیٹے تھے جو محکمہ تنظیمات کے رئیس تھے۔ ۱۳۰۷ھ میں وزیر اعظم ہوئے۔ اُس زمانہ کی ترکی قوم پرستوں کی جماعت سے بہت ہمدردی رکھتے تھے۔ اُن ہی کی کوشش سے "خط ہمایونی" جاری ہوا تھا۔ اور اُن ہی کی تحریک اصلاح کو مدحت پاشا اور مدحت کے بعد آنے والے ترکی احرار نے تقویت دی۔ کچھ عرصہ لندن میں ترکی سفیر بھی رہے پانچ دفعہ وزیر اعظم ہوئے ۱۳۱۷ھ میں انتقال ہوا۔

۳۴۔ فواد پاشا

والد کا نام عزت ملا تھا۔ ولادت ۱۲۸۱ھ میں ہوئی۔ سلطان عبدالعزیز کی تخت نشینی کے بعد ہائیکورٹ کے صدر مقرر ہوئے۔ پھر وزیر خارجہ ہو گئے بعد کو وزیر اعظم کے عہدہ پر فائز کیے گئے۔ سیاسی اصلاحات کے بہت بڑے حامی تھے۔ اور مدحت پاشا کے خاص شرکار کار میں سے تھے۔

.....



عُرُوۃُ الْوَقْتِ کے چار مقالے

پہلا مقالہ

العُرْوَةُ الْوُثْقَى لَا انفِصَامَ لَهَا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر اللّٰہِ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَبْذُرُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُعْنَوْنَ ۚ وَلَعَدَّ قَتْنَا الَّذِينَ مِنْ قُلُوبِهِمْ فَلَبَعَثَ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَكَيْلَ تَسْتَكْذِبِينَ کیا ان لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ اتنا کہنے پر چھوٹ جائیں گے کہ ہم ایمان لے آئے اور اُن کو آزمایا نہ جائے گا۔ ہم تو ان لوگوں کو بھی آزمایا چکے ہیں جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کو جان کر رہے گا جو سچے تھے اور اُن کو بھی جو جھوٹے ہیں، لوگ بلکہ اکثر لوگ کہا کرتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے (اور ایمان کی کچھ نشانیاں ہوتی ہیں) پھر یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ انہیں یونہی چھوڑ دیگا اور اُن کے اس دعوے سے کوئی تعرض نہ کرے گا حالانکہ یہ غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ حاکم عدل ہو قبل اس کے کہ لوگوں کے بہترین عمل کی آزمائش کرے یہاں تک کہ خود اُن پر اُن کی حقیقت آشکارا ہو جائے، وہ اُن کے اس گمان کی عملی جانچ کر لے گا اور لوگ خود بھی جان لیں گے کہ آیا وہ حقیقت میں مومن ہیں یا یہ اُن کے نفس کا گھڑا ہوا دعوے، اُمیدوں کا فریب اور ادھام کا دھوکا ہے کہ وہ اپنے آپ کو کچھ سمجھتے ہیں

حالانکہ وہ کچھ نہیں ہیں۔ وَلَمَّا بَدَحْنَا الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ۔ اور ابھی تک ایمان اُن کے دلوں میں داخل نہیں ہوا، آگاہ رہو کہ یہ لوگ اپنے اس گمان میں غلطی پر ہیں۔ اللہ تعالیٰ مغرور کو اس کی گمراہی میں ہرگز نہ چھوڑے گا۔ وہ اس کے دعوئے ایمان کی ضرور جانچ کرے گا لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ حَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ تاکہ اللہ بہادر کرنے والوں اور صبر کرنے والوں کو جان لے اِنَّ لَا تَكُوْنُ لِلنَّاسِ عَلٰی اللّٰهِ حُجَّةٌ۔ تاکہ اللہ پر لوگوں کے لیے حجت باقی نہ رہے)

بے شبہ حکم مطلق نے کتابیں نازل فرمائیں۔ رسول بھیجے وعدے وعید کیے۔ ڈرایا۔ بشارت دی۔ اُس کا فرمایا ہوا سچ اور اُس کا وعدہ بحق ہو کہ وہ ہر شخص کو سزا دے گا جس نے اپنا عقیدہ ایسے خیال پر قائم کیا ہو جس کا کوئی اثر نہ ہو یا ایسے گمان کو بنائے اعتقاد سمجھا ہو جس سے سعادتِ سرمدی و نعيمِ ابدی کو کوئی لگاؤ نہ ہو۔

جو شخص اپنے زعم سے مبتلائے فریب ہو اپنے ادہام کی ناپکیوں میں سرگرداں ہو اُس کے لئے ایمان جیسی چیز جو خدا کی راہ میں مشقتوں اور دشواریوں کے برداشت کرنے کا نام ہو آسان نہیں اور ایسا شخص ان منافقوں کے گروہ سے کچھ علیحدہ نہیں جن کے لیے ابدی شقاوت اور دائمی عذاب کا حکم بارگاہِ خداوندی سے صادر ہو چکا ہو۔

ایمان ہر خواہش کو مغلوب کرتا اور ہر آرزو کو دباتا ہے۔ وہی نفس کو بغیر کسی اور رہنما کے اللہ کی رضا مندی طلب کرنے کے لیے رجوع کرتا ہے۔ اللہ جو سب سے زیادہ راست گفتار ہو فرماتا ہے: لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اَنْ تَجَاهِدَ فِيْ اَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ

وَاللّٰهُ عَلَیْهِمُ الْبَاقِیْنَ ۝ اِنَّمَا اسْتَخْلَفْتُكَ الْذِّیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَلَذَٰلِكَ اَنَّ
 فُلُوْهُمْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ فَمَنْ
 لاتے ہیں وہ مجھے اس بات کی اجازت نہیں طلب کرتے کہ وہ اللہ کے راستہ میں
 اپنی جانوں اور مالوں کے ساتھ جہاد کریں گے۔ اللہ پر ہینرگہ روں کو جانتا ہو
 مجھے تو وہی لوگ اجازت طلب کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر
 ایمان نہیں لاتے اور اُن کے دل مشکوک ہیں اور اس لیے وہ اپنے
 شبہ میں سرگرداں ہیں۔

یہ ہو اللہ کا فیصلہ اور حکم اُن لوگوں کے خلاف جو فریضہ ایمان
 کے ادا کرنے میں جانوں اور مالوں کے صرف کرنے کی نسبت طالب
 اذن ہوتے ہیں۔ اُن کے متعلق صاف ارشاد ہو کہ ایسے لوگ ایمان نہ
 لائیں گے۔ بیشک خدا کا ارشاد بالکل صحیح ہو۔ اس کی کتابیں درست
 کہتی ہیں۔ اور رسولوں نے سچ کہا ہو۔ یقیناً عقایدِ راستہ کی کچھ نشانیاں
 ہیں۔ جن کا ظہور عزائم و اعمال میں ہوتا ہو اور افکار و واردات میں
 اُن کی تاثیر نمایاں ہوتی ہو۔ معتقدین جب تک معتقدین کے زمرہ میں
 رہیں گے ان نشانوں سے الگ نہیں رہ سکتے۔ یہی حال ایمان کا
 اُس کی تمام نشانوں اور صورتوں میں ہو اس کی خاصیتیں۔ صفتیں اور
 خصوصیتیں بھی اس سے جدا نہیں ہوتیں نہ اخلاقِ عالیہ و عادات
 حسنہ میں اور ایمان میں کوئی بتاؤں ہوتا ہو۔ صدر اسلام میں مومنین
 اس صفت میں ممتاز تھے اور جو لوگ عقیدہ میں اُن کے خلاف
 تھے وہ بھی اُن کے عزم و علو مرتبت کے معترف تھے۔

بیشک اُن ہی لوگوں نے اللہ کی آزمائش و ابتلا کی آگاہی میں

پامردی دکھائی یہاں تک کہ اُن کا ایمان ہر کھوٹ اور ملاوٹ سے گندن کی طرح صاف اور خالص ہو کر چمکنے لگا۔ یہ اُن کے صبرِ ہی کا انعام تھا۔ اللہ کی آزمائش اور اُس کا امتحان اس خصوص میں کتنا سخت ہوتا ہے اور اُس کی حکمت کس درجہ دقیق اور اہم ہوتی ہے، لِيَسْبِرَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ۔ تاکہ اللہ پاک اور ناپاک کو الگ کر دے)

بیشک اللہ تعالیٰ کی آزمائش میں عادتوں کا ترکِ مشقتوں کا تحمل اموال کا صرف اور جانوں کا سودا سبھی کچھ شامل ہے۔ ہر خطرہ جو ہلاکت کا باعث ہو اُس سے دور رہنا چاہیے مگر ایمان اس سے مستثنیٰ ہے۔ اس میں ہر مہلکہِ نجات اور وہ موت جو تحفظِ ایمان کے سلسلہ میں ہو بقائے ابدی اور ہر وہ مصیبت جو حقوقِ ایمان کے ادا کرنے میں پیش آئے سعادتِ سرمدی ہے۔ مومن اپنا مال مقضائے ایمان کے موافق صرف کرتا ہے اور فقر و افلاس سے نہیں ڈرتا وَ إِنْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَعِدُّكَ الْفَقْرَ۔ اگرچہ شیطان اس سے فقر کا وعدہ کرتا ہو یعنی دھمکی دیتا ہو، ایمان کا حق ادا کرنے میں جو کچھ صرف کیا جائے اُس میں کوئی اسراف نہیں۔ خواہ اُس میں تمام دولت کیوں نہ اٹھ جائے۔

بلاشبہ اس زندگی کے مادرا مومنین کے لیے ایک اور بھی زندگی ہے جس کی لذتیں اس زندگی سے مختلف ہیں۔ اس زندگی میں جو سعادت ہے وہ شیطان کی سبائی ہوئی سعادت سے الگ ہے۔ اس باب میں مومن کا نقطہ نظر یہی ہے۔ اگر اُس کے دل سے ایمان سن بھی کر گیا ہو تو وہ معاملات کو اسی نظر سے دیکھے گا۔ خواہ غایتِ کمال کو نہ پہنچا ہو۔

ایمان میں اللہ تعالیٰ کی محنتِ رازِ انشُر سے بھاگنا ابدی رسوائی کا

باعث ہو گمراہی کے لشکر سے ٹکرائے میں گریز کرنا دائمی شقاوت کا موجب
 ہو۔ خواہ وہ تصور سے زیادہ پُر خطر کیوں نہ ہو۔ سعادت صرف دینی
 سعادت کا نام ہو اور دین کی حفاظت جان جو حکم کا معاملہ ہو۔ ایمان
 کے لیے سخت تکالیف اور دشواری سے ادا ہونے والے فرائض معین
 ہیں اَلَا عَلَى الذِّنِّ اِمْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰی مگر اُن لوگوں پر جن کے دلوں
 کو اللہ تعالیٰ نے تقوے کے لیے آزمایا ہو۔

فرائضِ ایمان کے ادا کرنے کا کام مصائب و کمروہات سے
 گھرا ہوا ہو اور کیوں نہ ہو ایمان کے لیے سب سے پہلے جو چیز واجب
 ہو وہ انسان کا نفس مال اور شہوات کی قیود سے نکل آنا ہو اور ان
 سب کو اپنے رب کے احکام کے ماتحت رکھنا ہو۔ کوئی مومن
 اُس وقت تک ہرگز مومن نہیں ہو سکتا جب تک خدا اور رسول اُسے
 اپنی جان سے زیادہ عزیز و محبوب نہ ہوں۔

مومن کے نفس کو سب سے پہلے جو احساس ہوتا ہو وہ یہ ہو کہ
 وہ اس دنیا میں ایک دوسرے گھر کا سفر کرنے کے لیے مسافر کی
 حیثیت سے آیا ہو اور وہ گھر اس دنیا سے بہتر اور زیادہ پائیدار ہو
 صاحبِ ایمان کا پہلا قدم جاں نذر کرنا ہو جب کہ داعیِ ایمان فرمے۔
 جان کی طرف بلائے۔ اور کوئی دعوت اللہ کے نبیوں کی زبان سے جاری
 ہونے والی ندائے حق سے زیادہ قوی الحجت اور بلند بانگ نہیں۔
 اللہ ایمان کی حفاظت میں کسی عذر کو قبول نہیں کرتا اور نہ کسی
 علت کو جب تک کہ آدمی کے پاؤں چلتے آنکھیں دیکھتی اور ہاتھ کام
 کرتے ہیں۔ مومن کے لیے اللہ کا امتحان اُس کے اُن قاعدوں میں

سے ہر جن کی بنا پر صادقین اور منافقین کا امتیاز ہوتا ہے۔ ہر صدی میں اللہ تعالیٰ مومنین کو ایک سخت اور ہیبت و دہدہ والی قوم کی طرف بلاتا ہے۔ فَإِنْ تُطِيعُوا نَفْسَ اللَّهِ أَجْرًا حَسَنًا وَمَنْ تَوَلَّىٰ تَوَلَّىٰ كُفْرًا ثُمَّ لَا يَنُوبُ لِلْكَافِرِينَ مِنْ قَبْلِ يَوْمٍ لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اگر وہ اطاعت کریں گے تو اللہ انہیں اچھا بدلہ دے گا اور اگر پھر جاتیں گے تو دردناک عذاب میں مبتلا کرے گا۔ اللہ کے انصاف کی میزان قیامت تک کھڑی رہے گی اور نہایت کافی صلہ ملے گا۔ اس لیے جو لوگ اپنے خیالی اور رسمی ایمان پر قانع ہوں وہ ہرگز یہ گمان نہ کریں کہ اللہ کا عدل انہیں اور اُن کے گمانوں کو یونہی چھوڑ دے گا كَلَّا لَآتِيهِمْ يَوْمَ لَكُم مِّنْ فَتَنٍ ثُمَّ لَا يَشْعُرُونَ۔ ہرگز نہیں وہ تو ہر سال آزماتے جاتے ہیں، جو لوگ اپنے جان و مال کے ڈر سے دین کے معاملہ میں کمی کرتے ہیں۔ انہیں سوچنا چاہیے کہ اللہ کے علم میں اُن کی حیثیت و منزلت کیا ہوگی آیا وہ سچوں میں شمار ہوں گے یا جھوٹوں میں۔ اللہ تعالیٰ ایمان داروں کو اُن کی بھلائی کے وسائل دکھائے اور اُن کے مالِ کاری کی خوشخبری دے۔

دوسرا مقالہ

مشاہدہ گواہ ہے کہ بعض انسانی افراد سے ایسے امور ظہور میں آچکے ہیں جن سے عقلیں دنگ اور فہم و قیاس کی قوتیں حیران ہیں۔ کمزور عقل کے لوگ ان امور کو دیکھتے اور انہیں معجزہ سمجھنے لگتے ہیں۔ اگرچہ ان کا ظہور زمانہ نبوت سے تعلق نہیں رکھتا۔ وہ انہیں خوارق عادات کا درجہ دیتے ہیں۔ گو انبیاء رسل سے ان کا صدور نہیں ہوا۔ بعض کم عقل انہیں افلاک اور ارواح کو اکب کی حرکات کا نتیجہ خیال کرتے ہیں۔ یا ستاروں کی موافق رفتاروں کا بعض ایسے بھی ہیں جو صحیح بات کے سمجھنے اور اسباب کے دریافت کرنے سے قاصر رہ کر انہیں اتفاقی امور قرار دیتے ہیں۔

اعمال و اسباب کی وابستگی :-

مگر جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے حکمت و ہدایت عطا کی ہے وہ خوب جانتا ہے کہ حکیم و خیر خدا نے ہر حادثہ کو ایک سبب اور ہر فعل کو ایک عمل سے وابستہ کر دیا ہے۔ اور تمام کائنات میں صرف انسان کو عقل اور روحانی مقدرت کا مخصوص انعام عطا کیا ہے تاکہ وہ ان دونوں کی بدولت عجائب امور کا منظر اور تکالیف (فرائض) شرعیہ کا سزاوار

بن جائے۔ یہی دو چیزیں ہیں جن کی بنا پر انسان عقلاً کے نزدیک مدح و ذم کا مستحق اور خدا کے نزدیک ثواب و عذاب کا مورد بنتا ہے۔ حصول کمال کی فطری استعداد

جس وقت کوئی صاحب بصیرت صحیح قیاس کی طرف رجوع کرتا ہے تو اُسے بشری فطرت اور انسانی قوتوں کے تشابہ میں یہ حقیقت واضح طور پر نظر آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو حصول کمال کی استعداد عطا کی ہے اور اس میں وہ خاصے و دلچسپ فرماتے ہیں جن کی بدولت خفیف سے تفاوت کے ساتھ کم و بیش تمام انسان فضائل اعمال کا مصدر بن سکتے ہیں۔

حقیقت میں یہ مقام سخت حیرت میں ڈالنے والا ہے کہ جب انسانی خلقت میں کمال کی فطری استعداد ہے۔ ہر فرد میں فخر و امتیاز کے حصول کی پوری رغبت موجود ہے۔ ہر شخص اللہ تعالیٰ کے اس فضل عام کی بدولت بڑے بڑے کام کر کے ممتاز اور مفتخر بننے کا آرزو مند نظر آتا ہے۔ اور ایسے فضل و عطا سے مستفید ہو سکتا ہے جو کسی طالب کو نامراد اور کسی سائل کو ناکام نہیں رہنے دیتا بشرطیکہ ارادہ میں صداقت اور سعی میں خلوص ہو۔ تو انسانی جنس کے ایک بہت بڑی اکثریت کے ہمیشہ پستیوں میں پڑے رہنے اور خسار و استعداد کے باوجود کمال مقصود تک پہنچنے سے قاصر رہنے کی کیا وجہ ہے۔ اس حیرت میں خصوصیت سے اس وقت اور اضافہ ہو جاتا ہے جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ لوگ اللہ کے عدل پر ایمان رکھتے ہیں اس کے وعدہ و وعید کی تصدیق کرتے۔ باقیاتِ صالحات پر

ثواب کے امیدوار ہوتے اور برائیوں کے ارتکاب پر اُس کے عذاب سے خوفزدہ رہتے ہیں اور قیامت جیسے زبردست اور اٹل دن اَلْیَوْمَ جِئْنٰی كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ۔ جب کہ ہر نفس اپنے کیے کا بدلہ پائے گا، مَنْ تَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يْعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ۔ جو ذرہ برابر بھلائی یا ذرہ برابر برائی کو لگا اسے دیکھے اور اس کی سزا و جزا پائے گا، کے برحق ہونے کا بھی اعتراف کرتے ہیں۔

پستی و بے عملی کا اصل سبب :-

آخر وہ کیا چیز ہے جو نفوس کو عمل سے باز رکھتی ہے۔ انسان کن وجوہ سے مذلتوں کے عمیق غار میں پڑے ہوئے ہیں۔ جب مسببات کو اسباب کی طرف رجوع کر کے حقائق کا انکشاف کیا جاتا ہے تو ہمیں اس کا ایک سبب نظر آتا ہے جو تمام اسباب کی جڑ ہے اور ایک ایسی علت محسوس ہوتی ہے جو تمام خللوں کی اصل ہے اور وہ جبن (بزدلی) ہے۔

جبن ہی وہ چیز ہے جس نے بڑے بڑے ملکوں کے ستونوں کو کھوکھلا کر کے اُنہیں منہدم کر دیا ہے۔ اسی نے اقوام کے رشتے منقطع کر کے اُن کا شیرازہ نظم منتشر کیا اور اسی نے بڑے بڑے بادشاہوں کے عزائم میں سستی پیدا کر کے اُن کے تحت الٹ۔ یہ۔ عالی رتبہ اشخاص کے دل ضعیف کیے اور اُن کے فلک فرسا محلات کو زمین بوس بنا دیا یہی طالبانِ خیر کے لیے خیر و سلوک کے دروانے بند کراتا اور سب کی نگاہوں سے ہدایت کو معدوم کرتا ہے۔ اسی کی بددلت نفوس ذلت و مسکنت کا بوجھ آسانی سے اٹھاتے ہیں اور

ہیں۔ اسے اللہ کے راستے سے دور ہٹا کر ہر نیکی سے محروم کر دیتے ہیں۔
جبن کے نتائج و ثمرات :-

جبن زمانہ کی گردشوں اور غولوں کا بچپایا ہوا ایک جال ہے تاکہ اس کے ذریعہ سے انسانی نفوس کو پھانسا اور اقوام کو ہڑپ کر لیا جائے۔ وہ ایک شیطانی کمند ہے جس سے شیطان خدا کے بندوں کو اسیر کرتا اور اُس کے راستے سے ہٹا دیتا ہے۔ وہ ہر رذالت کی علت اور ہر بُری خصلت کا مبداء و منشا ہے۔ دنیا میں کوئی بد بختی ایسی نہیں جو اس سے نہ پیدا ہوئی ہو۔ کوئی فساد ایسا نہیں جس کے جراثیم اس میں نہ ہوں وہ ہر قسم کے کفر کا باعث و موجب ہے جماعتوں کا درہم برہم کرنا اور مربوط و محکم بنیادوں کو توڑ دینا اس کا ادنیٰ کرشمہ ہے۔ یہ لشکروں کو شکست دیتا جھنڈوں کو داڑگوں کرتا اور بادشاہوں کو عظمت و رفعت کے آسمان سے ذلت و رسوائی کی خاک پر پھینک دیتا ہے جو چیز وطنی جنگلوں میں خائنوں کو خیانت پر اکساتی ہے کیا اسی کا نام جبن نہیں ہے۔ جو خیال کم حوصلہ اور کمینہ لوگوں کے ہاتھ رشوت لینے کے لیے دراز کرتا ہے کیا اسے جبن نہیں کہتے۔

غور کیجئے تو معلوم ہو جائے گا کہ فقر سے جو خوف پیدا ہوتا ہے وہ بھی حقیقت میں موت ہی کے خوف کا ثمرہ ہوتا ہے اور یہی جبن کی علت ہے۔ اب اُس کا کذب و نفاق اور معیشتِ انسانی میں فساد پیدا کرنے والے تمام امراض سے تعبیر ہونا بالکل واضح ہو گیا۔ حقیقت میں جبن ہر انسانی فطرت رکھنے والے کے لیے ننگ

حق کے راستے میں قدم بڑھانا اور اُس کے کلمہ کو بلند کرنے میں اموال و اُدواح کو صرف کر دینا مومنین کی پہلی نشانی ہے۔ کتاب الہی نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کی ہے کہ نماز قائم کی جائے زکوٰۃ ادا کر دی جائے اور ہاتھ روکے جائیں، ان چیزوں کو تو اُن اُمور میں شمار کیا ہے جن میں مومن کافر اور منافق بظاہر مشترک ہیں بلکہ اس نے ایمان کی واحد دلیل عدلِ الہی اور اعلیٰ کلمۂ حق میں جان نثاری کو قرار دیا ہے اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ اسے (جان نثاری کو) ایک بے بدل رکن شمار کیا ہے۔ اسلام اور ہزدلی کا اجتماع ناممکن ہے:-

کوئی یہ نہ گمان کر لے کہ ایک ہی دل میں دینِ اسلام اور جبن دونوں کو جمع کرنا ممکن ہے۔ یہ کیونکر ہو سکتا ہے جب کہ اس دین کا ہر جزو شجاعت و اقدام کا تصور پیش کرتا ہے خدا کے لیے اخلاص اس کا رکنِ اعظم ہے اور اُس کی رضا کے حصول کے لیے اس کے سوا ہر چیز کو اچھوڑ دینا سرمایہ سے بڑا فرض قرار دیا گیا ہے۔

مومن تو وہ ہے جو یقین رکھتا ہو کہ موت کا وقت اور تقدیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے وہ اُنہیں جس طرح چاہتا ہے کام میں لاتا ہے اور ادائے فرض میں تاخیر کرنا موت کے وقت کو بڑھا نہیں سکتا نہ اس میں پیش قدمی کرنا موت کے وقت کو گھٹا سکتا ہے۔ ہر صورت میں موت بغیر ایک لمحہ کی تاخیر کے مقررہ وقت پر پہنچتی ہے۔

مومن وہی ہر جو اپنے نفس کے لیے دو میں سے ایک نیکی کا متوقع رہتا ہو یا سردار اور باعزت بن کر زندہ رہے یا شہید بن کر مر جائے کہ اُس کی رُوح اعلیٰ علین میں ملائکہ مقربین کا ساتھ دے سکے۔ جو شخص اس دہم میں پڑا ہو کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے ایمان اور عین کو ایک ساتھ جمع کیا جاسکتا ہو وہ شخص اپنے نفس کو دھوکا دے رہا ہو۔ عقل کو فریب میں ڈالے ہوئے ہو۔ اُس کی ہوس اُسے بہلا رہی ہو اور حقیقت میں اس میں ایمان کا شائبہ تک نہیں۔
 علما کو نصیحت :-

قرآن کریم کی ہر آیت بزدل کے دعوتی ایمان کو جھٹلا رہی ہو اسی لیے ہم درثہ انبیا (علما) سے توقع کرتے ہیں کہ وہ علانیہ طور پر حق کا اظہار کریں۔ آیاتِ الہی کو یاد کریں۔ اُن میں اعلائے کلمتہ اللہ کے لیے قدم بڑھانے کا جو حکم اور اُس کے مقررہ واجبات و فرائض کے ادا کرنے میں سستی و تاخیر کی جو ممانعت ہو اُسے یاد دلائیں۔

گمان غالب ہو کہ اگر علما اس فریضہ کی ادائی اپنے ذمہ لے لیں یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تکلیف تھوڑے دن گوارا کریں۔ معافی قرآن سب کو سمجھائیں۔ اور مومنین کے نفوس میں اس کی عظمت دوبارہ زندہ کر دیں تو اُس کا اثر اس قوم میں اتنا مستقل اور پائیدار ہو جائے گا کہ قیامت تک اُس کا

ذکر باقی رہے گا۔

در اصل مومنین نے جو صفات اپنے اسلاف سے ورثہ میں پائی ہیں اور عقائد کے جو آثار اُن کے قلوب میں شمع ہیں وہ اتنے کافی ہیں کہ اُن کے لیے تھوڑی سی تنبیہ اور ایک ذرا سا اشارہ ہی بہت ہے جس کے نتیجہ میں وہ شیروں کی طرح بپھریں گے۔ اور جو کچھ کھو چکے ہیں اُسے پالیں گے۔ جو موجود ہے اُس کی حفاظت کریں گے اور اللہ کے یہاں مقامِ محمود حاصل کر سکیں گے۔ فقط

✦ ✦ ✦

✦ ✦

✦

تیسرا مقالہ

وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

مسلمانوں کے دین میں ایسی قوت و شدت اور اُن کے یقین میں اس درجہ ثبات و استقامت پائی جاتی ہو کہ وہ اس کی بدولت دوسری قوموں پر فخر کرتے ہیں اور اُن کا یہ فخر باطل سمجھا جاتا ہے۔ اُن کا عقیدہ ہی ایسا ہے کہ اُس میں ایک دوسرے سے ربط پیدا ہونے کے مضبوط ترین اسباب مہیا رہتے ہیں۔ یہ اعتقاد اُن کے نفوس میں نہایت رسوخ کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے کہ اللہ اور اُس کے رسول کے لاتے ہوئے احکام پر ایمان رکھنے میں سعادت و امین کی کفالت ہے اور جو شخص ایمان سے محروم رہتا ہے وہ دونوں جہان کی سعادتوں سے بے نصیب رہ جاتا ہے۔ وہ کسی شخص کے دین سے مخوف ہو جانے پر اتنا افسوس کرتے ہیں کہ اگر وہ مرجاتا تو اتنا افسوس نہ کرے۔ یہ حالت صرف علما ہی میں نہیں پائی جاتی عوام میں بھی اسی درجہ کا احساس موجود ہے۔ کوئی شخص خواہ وہ روئے زمین کے کسی حصہ میں ہو عالم ہو یا جاہل ہو اگر دنیا کے کسی شخص اور کسی قوم کے آدمی کے متعلق بھی یہ سُن لیتا ہو کہ وہ مذہب اسلام

سے پھر گیا تو اُسے انتہا درجہ کا قلق اور بے حد صدمہ ہوتا ہے وہ اس خبر پر بے اختیار اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھتا ہے اور اس واقعہ کو اپنے اور تمام ہم مذہبوں کے لیے بہت بڑی مصیبت خیال کرتا ہے۔ پھر یہی نہیں اگر تاریخ میں بھی اسی قسم کے واقعہ کا ذکر آجاتا ہے اور کوئی مسلمان مطالعہ کرنے والا دوسو برس کے بعد اس کا تذکرہ پڑھتا ہے تب بھی اُس کا دل قابو سے باہر ہو جاتا ہے خون میں ہیمان پیدا ہو جاتا ہے۔ غصہ کے آثار چہرہ سے نمایاں ہو جاتے ہیں اور وہ ہر واقعہ کا ذکر ایک عجیب اور نئی بات کی طرح کرنے پر مجبور ہوتا ہے۔ مسلمان شریعت اور اُس کے صریح دلائل و احکام کے لحاظ سے اپنی ولایت میں داخل ہونے والے لوگوں کی حفاظت کے ذمہ دار اور خدا کے نزدیک جواب دہ ہیں اس باب میں قریب و بعید کا کوئی فرق نہیں نہ اختلاف جنس و قوم کا کوئی اثر ہے ہر شخص ہر جگہ یکساں طور پر مامور ہے۔ یہ چیز ایک فرض عین ہے۔ اگر کوئی قوم اپنے زیر حفاظت اشخاص کی حفاظت نہ کرے گی تو سب کو بہت بڑا گناہ ہوگا۔

مسلمانوں پر جو اُمور اعانت نفوس و حفاظت بلاد کے سلسلہ میں فرض ہیں اُن میں حسب ذیل خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ چنانچہ ال صرف کرنا ہر سختی کو جھیلنا خواہ کوئی حادثہ پیش آتے اُس کا دلیرانہ مقابلہ کرنا۔ اس کام میں مسلمانوں کو ان لوگوں سے جو کسی اعتبار سے اُن پر غالب ہوں اُس وقت تک صلح کرنا مباح نہیں جب تک وہ اپنا مخصوص ملک اُن سے نہ حاصل کر لیں۔

بیاد و سروری کے حصول میں شریعت نے اس حد تک مبالغہ کیا ہے کہ اگر کوئی مسلمان غیر کے تسلط سے رہاتی حاصل کرنے میں عاجز رہے تو اُس پر دارالحرب سے ہجرت کرنا واجب ہو۔ وہ فائدے ہیں جو شریعتِ اسلامیہ میں بالکل ثابت و واضح ہیں۔ اہل حق اُن سے خوب واقف ہیں۔ ہوا پرستوں اور غرض کے بندوں کی تاویلات کسی زمانہ میں بھی انہیں تبدیل نہیں کر سکتیں۔

ہر مسلمان اپنے ضمیر سے ایک آواز سنا اور محسوس کرتا ہے جو اسے شریعت کے مطالبہ کو یاد دلاتی ہے اور فریضہ ایمان کی طرف متوجہ کرتی ہے۔ یہ وہی آواز ہے جو مسلمان کے دینی الہامات میں سے اس کے لیے اب تک باقی ہے اور باقی رہے گی۔ مگر ان سب کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ آج کل اس مذہب کے پیروں میں سے بعض لوگ ایک دوسرے کی مصیبت سے بے پروا اور بے خبر ہیں۔ مثلاً اہل بلوچستان اپنی آنکھوں کے سامنے افغانستان کے حالات دیکھتے رہے۔ اُن میں کوئی حرارت و جوش پیدا نہ ہوا اور انہوں نے اپنے افغانی بھائیوں کی حمایت کے لیے ذرا بھی حمیت محسوس نہ کی۔ یا دوسری طرف افغانی بلادِ فارس میں غیروں کی مداخلت کا تماشا دیکھا کیے اور اُن میں بے چینی اور اضطراب و ناگواری کا کوئی اثر نہ دیکھا گیا۔ انگریزی فوجوں نے مصر میں آتے جاتے خوب کشت و خون اور قتل و غارت سے کام لیا مگر اُن کو خوزیری کی سیر دیکھنے اور اُن کے حلقوں سے دردناک صدائیں سننے والے بھائیوں میں ذرا غیرت نہ پیدا ہوئی۔

حقیقت میں ان عقیدوں کا حامل ہونے اور اپنے نفوس میں جذبہ حق کا احساس رکھنے کے باوجود مسلمانوں کی یہ حالت نہایت تعجب و حیرت کا باعث ہو اور ہمیں مجبور کرتی ہو کہ اُس کے اسباب بھی بیان کریں۔ اس لیے مختصراً کچھ اسباب بیان کئے جاتے ہیں۔ بلاشبہ عقلی انکار دینی عقاید اور تمام معلومات و مدرکات اور نفسی و مادیات سب تقدیر الہی سے صدور میں آتی ہیں۔ اگرچہ یہ اعمال پر اکساتی ہیں لیکن بعد میں اعمال بھی انھیں قوی و پائیدار بناتے ہیں جہاں تک کہ انہیں بلکہ اور خلق سے تعبیر کیا جاتا ہو اور اُن پر اُن کے مناسب آثار مترتب ہوتے ہیں۔ بالیقین انسان اپنے افکار و عقاید ہی کی بدولت انسان ہو۔ جو چیز اس کے آئینہ عقل میں نظر کے مشاہدات اور حواس کے مدرکات سے منعکس ہوتی ہو اس میں نہایت شدید اثر پیدا کرتی ہو۔ اس صورت میں ہر مشاہدہ سے ایک خیال اور ہر خیال سے خواہش میں ایک اثر پیدا ہوتا ہو۔ پھر ہر خواہش سے عمل رونما ہوتا ہو اور عمل سے دوبارہ فکر و خیال کی طرف رجعت ہوتی ہو۔ اس طرح جب تک جموں میں روئیں باقی رہتی ہیں اعمال و افکار کے درمیان فعل و انفعال کا سلسلہ قائم رہتا ہو۔

عقل کے نزدیک اخوت اور وسائلِ نسب و قرابت کی بھی ایک صورت معین ہو۔ اگر ضرورت و حاجت حصولِ منافع میں رشتہ داروں اور وارثوں کے تعاون پر اور دفعِ ضرر میں ان کی اعانت و تقویت پر آمادہ نہ کرتی اور اس معاونت پر ایک زمانہ

گزرنے کے بعد قلبی نسبت ایک ایسا ماخذ اختیار کر سکتی جس سے یہ نسبت زندگی پھر برانگیختہ ہوتی رہے اور رشتہ کی مدد اور قلب کی بشاشت سے نفس میں انبساط رونما ہوتا رہے تو جو نکتہ و نقصان و جدائی کی طرح محسوس ہوتا رہتا ہی قرابت و رشتہ کو کبھی لاحق نہ ہوتا بلکہ اس کا معاملہ اتنا شبہ میں ڈال دیتا کہ بعض اہل نظر اسے طبعی خیال کرنے لگتے۔

پس اگر صمد نسب کو اس کے علم و استواری کے بعد چھوڑ دیا جائے اور ضروریات زندگی کسی وقت اس صلہ کے امکان و تائید کی دعوت نہ دیں یا مستعمل احانت اسب کے علاوہ کسی دوسری شکل سے حاصل ہو سکے تو اس نسبی رابطہ کا اثر جاتا رہے گا اور عقل میں اس کی صورت صرف روایات و منقولات کے طور پر باقی رہے گی۔ نسبی رابطہ انسانوں کے درمیان قوی ترین رابطہ ہی جو مثال اس کی بیان کی گئی وہی شان اعتقادات کی ہی جن کا اثر انسانی جمیع میں ایک دوسرے سے ارتباط کا باعث ہونے کی وجہ سے مسلم ہی۔ اس اصول کے بیان کرنے اور اُس پر نگاہ فراست سے نظر ڈالنے کے بعد اس کا سبب اچھی طرح واضح ہو جائے گا کہ مسلمانوں میں اتنی مذہبی شدت کے باوجود جمود کیوں ہو اور وہ اپنے عقاید میں سب سے زیادہ مستقل و ثابت قدم ہونے کے باوجود کس لیے اپنے بھائیوں کی مدد سے دور ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے مابین اب وہ پہلی سی جامعیت باقی نہیں صرف دینی عقیدہ ہی جو اپنے لوازم یعنی اعمال سے خالی ہے۔

ان میں باہم تعارف کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور وہ ایک دوسرے سے غیر مستحق طور پر جدا ہو گئے خود علما جو عقاید کی حفاظت اور لوگوں کی ہدایت پر قائم ہیں باہم راہ رسم اور مراسلت روا نہیں رکھتے پھر عوام کا کیا ذکر ہو۔ ترکی عالم حجازی عالم کے حال سے ناابلد ہو۔ ہندی عالم افغانی سلطنت کے احوال سے ناواقف ہو اسی پر دوسروں کو قیاس کر سکتے ہیں۔ بلکہ ایک ہی ملک کے علما میں آپس میں رشتہ ارتباط اور وجہ اتحاد نہیں پائی جاتی۔ اگر کہیں ہو تو اس کی وجہ عام افراد کے خاص وجہ مثلاً دوستی یا آپس کی قرابت سے مختلف نہیں۔ غرض ان کی ہمت کئی یہی نظر آتی ہو کہ نہ ان میں کوئی وحدت پائی جاتی ہو نہ کوئی مناسبت۔ ان میں سے ہر ایک اپنی طرف نظر رکھتا ہو اور اپنے ہی مقصد کو سراہتا ہو۔

جیسا افراق و اختلاف علما میں نظر آتا ہو ویسا ہی مسلمان حاکموں اور بادشاہوں میں دیکھا جاتا ہو۔ کیا یہ تعجب کی بات نہیں ہو کہ عثمانی (ترکی) بادشاہوں کی کوئی سفارت مراکش میں موجود نہیں نہ مراکش کی سفارت عثمانیوں کے یہاں قائم ہو۔ کیا یہ حیرت کا مقام نہیں ہو کہ دولت عثمانیہ کے صحیح تعلقات افغانیوں یا مشرق کے اور مسلمان جماعتوں سے نہیں ہیں۔ ان ہی بے ربطی اور قطع تعلق پیدا کرنے والے امور سے یہ نوبت آگئی ہو کہ اگر یہ کہا جائے کہ مسلمانوں کی ایک قوم سے دوسری قوم میں اور ایک شہر سے دوسرے شہر میں کوئی علاقہ نہیں ہو تو بالکل صحیح ہوگا۔ صرف ایک تھوڑا سا احساس اس بات کا باقی ہو کہ بعض قومیں ہمارے دین پر

ہیں اور ہمارے جیسا عقیدہ رکھتی ہیں۔ یا کبھی کبھی حج کے زمانہ میں ایک دوسرے سے اتفاقاً مل لیتے ہیں تو کچھ اُس کے خیالات معلوم ہو جاتے ہیں۔

اس نوع کا احساس نہایت تاسف و ملال کا باعث ہو۔ ایک مسلمان اپنی ملت سے بیگانہ اجنبی شخص کے ہاتھوں دوسرے مسلمان کا حق ضائع ہوتا دیکھتا ہو مگر اپنے ضعف کی وجہ سے اس کی مدد کو تیار نہیں ہوتا۔ پہلے ملت اسلام قوی البیان صحیح المزاج زبر دست جسم کی طرح تھی پھر اُس پر ایسے عوارض نازل ہو گئے کہ اُس کے اجزا میں پیوند و التیام کی قوت کمزور ہو گئی اور وہ نوبت آگئی کہ ہر جزو الگ الگ ہو کر جسم کی ہیئت بھی مضمحل ہو جائے۔

ملت اسلامیہ کے روابط میں یہ ضعف و ضحلال اُسی وقت سے شروع ہو گیا جس وقت خلفائے عباسیہ نے شرف علم فقہیہ فی الدینی اور مذہب کے اصول و فروع میں اجتہاد کی فضیلت سے قطع نظر کی اور صرف "خلافت" کے نام پر قانع ہو گئے اس طرح انھوں نے علمی مرتبہ کو خلافت کے مرتبہ سے جدا کر دیا اور خلفائے راشدین کے خلاف جو دونوں کے جامع تھے ایک نیا طریقہ اختیار کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بکثرت مذاہب پیدا ہو گئے اور تیسری صدی ہجری سے اس قدر اختلاف شروع ہو گیا کہ کسی دین میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ پھر خلافت فاطمیہ اور اطراف اندلس میں خلافت امویہ اس طرح اتحادِ ملت کے بجائے افتراق امت کی بنا پڑ گئی اور منصبِ خلافت گھٹتے گھٹتے بادشاہی بن کر رہ گیا۔ خلافت کی

ہمیت دلوں سے نکل گئی حکومت و سلطنت کے طلبکاروں نے قوت و شوکت کے وسائل سے کام لینا شروع کیا اور منصب خلافت کی رعایت ترک کر دی۔ اختلاف سختی کے ساتھ بڑھ گیا۔ اس کے بعد چنگیز خاں تیمور لنگ اور اُن کی اولاد کے ظہور اور مسلمانوں پر اُن کے حملوں نے انہیں اتنا ترتر کر دیا کہ وہ اپنے آپ ہی کو بھول گئے۔ اتفاق و اجتماع بالکل رخصت ہو گیا۔ بادشاہوں اور غلاموں سب کے باہم پیوند و ارتباط کے تعلقات قطعاً منقطع ہو گئے۔ ہر ایک نے اپنے اغراض سامنے رکھے۔ جماعت اکائیوں میں اور لوگ فرقوں میں تبدیل ہو گئے۔ ہر ایک نے ایک مبلغ یا دائی کا اتباع اختیار کیا۔ بادشاہ ہو یا مذہب۔ ان وجوہ سے وہ عقاید جو وحدت کی دعوت دیتے تھے اُن کے آثار ضعیف ہو گئے۔ اور عقلوں میں صرف اُن کی ذہنی صورتیں باقی رہ گئیں۔ جنہیں خیالات احاطہ کیے ہوئے ہیں اُن کو قوتِ حافظہ صرف اس وقت باوجود دلاتی ہو جس وقت اُسے اپنی معلومات پیش کرنا ہوں اب اُن کی نشانیوں میں سوائے حسرت و افسوس کے کچھ باقی نہیں رہا۔ حسرت و افسوس بھی اُس وقت طاری ہوتا ہے جب بعض مسلمانوں پر مصائب کا نزول ہو چکتا ہو اور ایک مدت کے بعد اس کی اطلاع پہنچتی ہو۔ یہ افسوس اسی قسم کا ہے جیسا کہ فوت شدہ چیز پر یا اعزہ و اقارب کی وفات پر رونما ہوتا ہے اور کوئی ایسی تحریک نہیں کرتا جس سے مصیبت کا تدارک ہو سکے۔

شائع علیہ السلام کی زبان سے جو حق وراثت علما کو حاصل ہو اُس کا حق ادا کرنے کے لیے علما کا فریضہ ہو کہ وہ رابطہ دینی کے احیاء کے لیے اپنے اس اختلاف کا تدارک کریں۔ جو ابنائے دین میں پیدا ہو چکا ہو اور اس اتفاق کو قائم کریں جس کی طرف دین بلاتا ہو۔ مساجد میں اور اپنے مدارس میں اس اتفاق پر عہد لیں یہاں تک کہ ہر مسجد اور ہر مدرسہ رُوح وحدت کی منزل اور ہر فرد ایک ہی زنجیر کی کڑی کی طرح بن جائے کہ جب اُس کے ایک سرے کو ہلایا جائے تو اُس کے ہلانے سے دوسرا سر ابھی ہلنے لگے۔ علما۔ خطبا۔ ائمہ۔ واعظین تمام روئے زمین میں ایک دوسرے سے مرتبط و متحد ہو جائیں اور مختلف ممالک میں اپنے مرکز بنالیں کہ مواقع اتحاد پر اُس کی طرف رجوع ہو سکیں۔ عوام کی رہنمائی قرآنِ کریم اور اثرِ صحیح (حدیث) کے مطابق کریں۔ مختلف مقامات کے مرکوزوں کا ایک مرکز کئی قرار دیں جس پر سب کو جمع کرنے کی سعی کریں یہ مرکز مقامات مقدسہ میں ہو۔ جن میں سب سے اشرف و اہم جرم کعبہ ہو۔ اس طریقہ سے وہ دین کو مضبوط و محفوظ بنا سکیں گے۔ اور دشمنوں کے حملوں سے بچا کر آفات و حوادث کے مواقع پر اُمت کی ضروریات پوری کر سکیں گے۔ اختیار و اجانب کی مداخلت کا خطرہ کم ہو جائے گا اور اشاعتِ علوم اہلِ اہلِ عقل اور باہیات سے دین کی حفاظت کا مقصد بھی بدرجہ اتم پورا ہو گا۔ چونکہ روابط کا استہکام علمی مدارج کی تعین اور فرائض کی تقسیم و تجدید سے وابستہ ہے۔ اس لئے اگر کوئی بانی برعتِ ظلم و بدعت کا آغاز

کرے تو عوام میں اُس کی ترویج سے پہلے مختلف طبقوں سے مل کر اُس کی بدعت کو مٹایا جاسکتا ہے اور اُس کا تذکرہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ طریقہ اُمت کی قوت و اتحاد اور حوادث کے دفعیہ کی قدرت کے لیے جتنا بہتر و مکمل ہے اہل بصیرت سے مخفی نہیں۔ مگر ہمیں یہ دیکھ کر انتہائی افسوس ہوتا ہے کہ مسلمان علما و مفکرین کے خیالات اس وسیلہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ حالانکہ یہ قریب ترین وسیلہ کامیابی ہے۔ غنیمت ہے کہ بعض ارباب غیرت کا ایک گروہ اس کی طرف ملتفت نظر آتا ہے۔

ہمیں اہل حق اور باحیث مسلمان بادشاہوں اور عالموں سے توقع ہے کہ وہ اس گروہ کی تائید کریں گے۔ اور اُن کے افتراق و اختلاف کو دور کرنے والی اور اُن کی جماعتوں میں مرکزیت پیدا کرنے والی صورت بہم پہنچانے سے دریغ نہ کریں گے۔ تجربات اُنہیں کافی سے زیادہ سمجھا چکے ہیں۔ اب اس کا وقت ہے کہ وہ دور والوں کے پاس اپنے داعی بھیجیں۔ قریب والوں سے مصافحہ کریں۔ ایک دوسرے کے اُن حالات سے واقف ہوں جن سے اُن کے دین و ملت کا فائدہ متعلق ہو یا کسی خطر و ضرر کا اندیشہ ہو۔ یقیناً وہ اس قابلِ عزت طریقہ پر عمل کر کے اپنا فرض ادا کریں گے اور دینی و دنیاوی سعادت کی طلب میں کامیاب ہوں گے۔ اُمیدیں ہمارے سامنے ہیں۔ اور خدا ہی کی طرف ہماری بازگشت ہے۔

چوتھا مقالہ

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فِي شَعْنِكُمْ وَأُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ

اور تم اللہ اور اُس کے رسول کی اطاعت کرو اور آپس میں لڑو نہیں ورنہ تم کسم پخت ہو جاؤ گے اور تمہاری ہیبت جاتی رہے گی!

اسلام کی حکومت مغربِ اقطے کے مرکز سے تو مکانِ حدودِ چین تک وسیع ہو گئی تھی جس کے درمیان شمال کی طرف قازان اور سرانڈیپ کے باہین خط استوا کے نیچے بے شمار مسلسل و متصل شہر تھے۔ جن میں مسلمانوں کی سکونت تھی اور اُنھیں ناقابلِ تسخیر غلبہ حاصل تھا۔ بڑے بڑے بادشاہ مسلمان بادشاہ کا لوہا ملنتے تھے۔ مسلمانوں نے اپنی شان و شوکت سے کرہٴ ارض کو ہلا ڈالا تھا۔ اُن کی فوجیں کبھی شکست نہ کھاتی تھیں۔ اُن کے جھنڈے کبھی سرنگوں نہ ہوتے تھے۔ نہ اُن کی بات کا الٹ کمر جواب دیا جاتا تھا۔ اُن کے قلعے نہایت مستحکم اور قابلِ دید ہوتے تھے اُن کی چراگاہیں اور سبزہ زار باغ وغیرہ ہموار و وسیع میدانوں میں نہایت سرسبز و شاداب اور طح طح کے نباتات اور اشجار سے مالا مال نظر آتے تھے جنھیں مسلمانوں کی کاریگری نے عجیب و غریب رنگ دے رکھے تھے اُن کے شہر آباد و مردم خیز تھے۔ اور اُن کی تعمیر ایسی

مضبوط اور قواعدِ مذہب کے مطابق ہوئی تھی کہ دُنیا کے بڑے سے بڑے شہروں کے باشندوں کی صناعی پر فخر کرتے تھے۔ ان اسلامی شہروں کو ان عالمی مرتبہ اشخاص کی بدولت افتخار و امتیاز حاصل تھا۔ جو فضیلت و علمیت کے آفتاب و بدرِ کامل اور ہدایت و ادب کے درخشاں ستارے تھے۔ مشرق میں اُن کے حکماء ابن سینا فارابی اور رازی مرجعِ علوم بنے ہوئے تھے۔ اور مغرب میں ابن ماجہ ابن رشد اور ابن طفیل یا اُن کے مائل اصحاب کے تفلسف و تفقہ کا ڈنکا بج رہا تھا۔ درمیان میں جو تہر تھے اُن میں تمام قدس پر حکمت طب ہیئت ہندسہ اور تمام علوم عقلیہ کے متبحر فاضل موجود تھے۔ علم و فضل کی یہ افراطِ علومِ شرعیہ کے علاوہ تھی۔ ورنہ علومِ شرعیہ تو اُس زمانہ کے تمام طبقات میں عام تھے۔

ادھر اُن کے عباسی خلیفہ نے ایک حکم دیا اُدھر تکفور چین (انفکوری چین) نے بر اطاعتِ خم کیا یہی حال یورپ کے بڑے بڑے بادشاہوں کا تھا۔ کہ ایسے مواقع پر اُن کے بند بند لرز اٹھتے تھے اُن کے نامور بادشاہوں میں قرونِ متوسطہ میں محمود غزنوی ملک شاہ سلجوقی صلاح الدین ایوبی یا مشرق میں تیمور گورکان مغرب میں سلطان محمد فاتح سلطان سلیم اور سلطان سلیمان عثمانی جیسے باجبروت بادشاہ ہو کر رہے ہیں۔ جو اگرچہ مرچکے ہیں لیکن ابھی زمانہ اُن کو بھولا نہیں نہ اُن کے آثارِ محو ہوئے۔

مسلمانوں کے بیڑے اتنے زبردست تھے کہ بحرِ ابیض و اجمرا و بحرِ ہند میں کسی کا بیڑا ان کا حریف نہ ہوسکتا تھا۔ تھوڑے ہی دن

پہلے تک ان سمندروں میں اسلامی بیڑے کی دھوم مچی ہوئی تھی۔ ان کے حلیف جہاں ان کی سطوت و دبہ کے آگے سر جھکاتے تھے وہیں ان کے فضل و کمال کے بھی مداح و معترف تھے۔

آج بھی مسلمان اپنے آبا و اجداد سے ورثہ میں پائے ہوئے ملکوں میں بھرے پڑے ہیں۔ ان کی تعداد دوسو ملین سے کم نہیں ہے۔ ہر ملک میں ان کے افراد ان دینی عقاید کے لحاظ سے جو ان کی گھٹی میں پڑے ہوئے ہیں موت کی طرف قدم بڑھانے میں اپنے ہمسایوں سے زیادہ تیز اور زیادہ بہادر ہیں۔ اسی لیے وہ تمام انسانوں سے زیادہ زندگی اور اُس کی باطل زیب و زینت کو حقیر سمجھتے ہیں۔ اور سب سے کم اس کی پروا کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی محکم آیات ان پر اس شان سے نازل ہوئیں کہ انھوں نے عقاید کو دلائل کے ساتھ اختیار کرنے کا مطالبہ کیا اور شکوک و ادھام سے بھرے ہوئے۔ مقیدوں کی برائی کی۔ فضایل اور اخلاق اور معقول صفات کی طرف بلایا۔ ان کے خیالات و افکار میں حق کے جراثیم و دیوت کیے۔ ان کے نفوس میں فضیلت کے بیج بوئے۔ اس لیے اُصول دین کے لحاظ سے ان کی عقلیں سب سے زیادہ روشن ان کے ذہن سب سے زیادہ بیدار اور کمالات انسانی سے حصول میں نہایت قوی الاستعداد ہیں۔ استقامت اخلاق میں بھی ان کا رتبہ برتر ہو۔

چونکہ اپنے آپ کو ایک مخصوص شرف سے مشرف پاتے ہیں اور اس وعدہ کا احساس رکھتے ہیں جو قرآن کریم جیسی سچی کتاب نے

تمام عالم کے مقابلہ میں اُن کے اظہارِ شان کی نسبت کیا ہو خواہ ہل پرستوں کو ناگوار کیوں نہ ہو اس لیے وہ بحجز اپنے کسی غیر کا تسلط نہیں مانتے۔ اور اُن میں سے ایک کے خیال میں بھی یہ بات نہیں آتی کہ اپنے سوا کسی اور صاحبِ سطوت کی اطاعت گوارا کرے خواہ وہ صاحبِ سطوت کتنا ہی زبردست کیوں نہ ہو۔

چونکہ اُن کی اخوت عقاید کے رشتوں سے جکڑی ہوئی ہو اس لیے اُن میں کا ہر ایک یہ گمان رکھتا ہو کہ ابنائے قوم میں سے کسی جماعت کا اجنبیوں کے زیرِ اثر عاجز و محکوم ہونا خود اُن کے عجز و محکومیت کے مرادف ہو۔

یہ وہ احساس ہو جس کا شعور وجدانی طور پر ہوتا ہو۔ پھر چونکہ اُن کے نفوس میں اُن کے دین کی تعلیم کے معلومات جڑ پکڑے ہوئے ہیں اور وہ اپنے غفوانِ اقبال کے دور میں اُن کا بہت بڑا حصہ حاصل کر چکے ہیں۔ اس لیے وہ اپنے آپ کو علم و فضل میں بھی اور لوگوں سے اولیٰ و اعلیٰ خیال کرتے ہیں۔

مگر ان سب باتوں کے باوجود اب وہ اپنی رفتار میں سست پڑ گئے ہیں۔ بلکہ علموں اور صنعتوں میں دوسروں سے پیچھے رہ گئے ہیں۔ حالانکہ پہلے ہی دنیا بھر کے اُستاد تھے۔ اُن کے مالک کی وسعت میں کمی اور اُن کے شیرازہ میں ابتری پیدا ہونے لگی ہو۔ حالانکہ اُن کا مذہب اُن کو حکم دیتا ہو کہ وہ اپنے مخالف کا غلبہ قبول نہ کریں جو استبداد اور خود داری کے ساتھ اُن پر حکومت کرنا ہو۔ بلاشبہ اُن کے دین و استقلال کو نظر لگ گئی ہو اور اب اُن صفات میں

کمی آرہی ہے۔

کیا وہ اللہ کے وعدہ کو بھول گئے ہیں کہ اگر نیک اور صالح رہے تو زمین کے وارث ہوں گے۔ کیا انھوں نے اللہ کی اس ذمہ داری کو کہ وہ تمام شانوں پر انھیں کی شان کو نمایاں کرے گا فراموش کر دیا ہے۔ کیا وہ اس بات کو بھلا بیٹھے ہیں کہ اللہ نے اُن کی عظمت بڑھانے کے لیے اُن سے اُن کی جان و مال کو خرید لیا ہے۔ اور جنت اُن کے لیے مخصوص کر دی ہے۔

ترقیِ علوم میں کوتاہی اور قوت میں ضعف پیدا ہونے کے متعدد اسباب ہیں۔ جن میں سب سے بڑا سبب طالبانِ حکومت کا اختلاف ہے گو مسلمانوں میں جنسیت صرف مذہب میں ہو تاہم باہمی اختلافات نے ایک ایک قبیلہ میں کئی کئی سردار اور ایک قوم میں کئی بادشاہ پیدا کر دیے۔ جن کی اغراض و غایات ایک دوسرے کے باطل خلاف ہیں۔ ان سرداروں اور بادشاہوں نے عوام کے خیالات کو اپنے اپنے حریفوں اور دشمنوں کے مقابل مظاہرات پر مبذول کر دیا۔ اور جذباتِ عالیہ کو غلبہ اور تفریق کے وسائل بہم پہنچانے میں استعمال کیا تاکہ ایک فریق دوسرے فریق کو دبا سکے۔

ان مقابلوں نے جن سے ایک کا دوسرے پر غلبہ حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے اور جو نزاعوں سے زیادہ مشابہ ہیں اُن کے حاصل کردہ علوم و صنائع کو بھلا دیا اور جو انھوں نے نہ سیکھا تھا اس کی تکمیل میں قصور و کوتاہی پیدا کر دی۔ یہ امور اُن کی ترقی میں حائل ہو گئے اور اُن سے فقر و فاقہ اور افلاس و احتیاج جیسے نتائج برآمد ہوئے ساتھ ہی قوت

میں ضعف اور نظم و انتظام میں خلل پیدا ہو گیا۔ امرا کے ان باہمی تنازعات نے عام مسلمانوں پر اختلاف و تفریق کا وبال نازل کر دیا جس کی وجہ سے وہ نہ صرف اپنے آپ سے بلکہ اجنبی مداخلت سے بھی غافل ہو گئے۔ یہ ہر امرائے مسلمین کی تباہ حالت۔ اس حالت میں بمقابلہ سابق کتنا نمایاں نقصان رونما ہو پہلے وہ بڑے بڑے معرکوں اور جنگ کے میدانوں میں مقرر تھے۔ ان کے سوا کوئی قوم ان کا مقابلہ نہ کرتی تھی مگر اب درود زمانہ سے امرا کے نفوس میں فساد پیدا ہو چکا ہے۔ طبائع میں حرص اور طمع باطل گھر کر چکی ہے۔ حرص و ہوا کے ساتھ وہ بھی بدل چکے ہیں۔ لایعنی تعریف عظمت کے حصول اور دوسروں کے لیے بہترین مثال بننے کا شوق ان کے دلوں سے نکل چکا ہے۔ اب وہ امارت کے القاب اور سلطنت کے ناموں پر قانع ہیں یا اسی قبیل کے خطابات پر راضی ہیں جن سے نام نہاد عزت و تمول کا اظہار ہوتا ہے اس ادنیٰ مقصد کے حصول کے لیے وہ ایسی اجنبیوں کی عادتوں کو اختیار کئے ہوئے ہیں جو قومیت اور مذہب میں ان کے خلاف ہیں۔ اپنے ہی ابنائے ملت پر غلبہ حاصل کرنے کے لیے ان اختیار سے مدد کی بھیک مانگتے ہیں اور اُس میں ذرا نہیں شرماتے حالانکہ یہ مارضی عزت و تہوق نہایت سریع الزوال نعمت ہے :

❖ ❖ ❖

❖ ❖

❖

نسب و وطنیت کے متعلق ایک جداگانہ بیان

حسب ذیل خلاصہ ایک کتاب کے مسودہ سے حاصل کیا گیا ہے جو سید عبد الجبار شاہ صاحب سابق والی ریاست صوات مرتب کر رہے ہیں۔ صاحب موصوف سے سید جمال الدین افغانی کی وطنیت اور خاندانی حالات کے متعلق کئی بار جو گفتگو ہوئی اُس کا ماحصل یہ سطور ہیں۔

میں نے ان اوراق کو بطور ضمیمہ شائع کرنا اس لیے ضروری سمجھا کہ اس سرگزشت کے بعض ایسے پہلو بھی جو میری تحقیقات کے دائرے میں شامل نہیں ہیں، واضح ہو جائیں۔

میں موصوف کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ اُنھوں نے میری اس جدوجہد میں گہری دلچسپی کا اظہار فرمایا۔

دادی کنٹر کے خاندان سادات کا حال جس کے مورث اعلیٰ سید علی ترزدی ہیں، سید عبد الجبار شاہ صاحب نے اپنے مسودہ میں اس طرح بیان کیا ہے:

”قطب الاقطاب حضرت سید علی ترزدی قدس سرہ غوث بنیر بن امیر نظر بہادر سید قمر علی مرزا بن سید احمد نور۔ بن سید یوسف نور“

بن سید محمد نور بخش ترمذی بن سید احمد بیغم بن سید احمد بدای بن سید احمد مشتاق - بن سید شاہ البو تراب - بن سید حامد بن سید محمود - بن سید اسحاق - بن سید عثمان - بن سید جعفر - بن سید عمر - بن سید محمد - بن سید حسام الدین - بن سید شاہ ناصر خسرو - بن سید جلال گنج العلم بخاری قدس سرہ العزیز بن ابو الموید - حضرت امیر علی جن کانسب پانچویں پشت میں حضرت علی نقی امام اہم ائمہ اہل بیت سے ملتا ہے جو فرزند تھے حضرت امام محمد تقی کے اور وہ فرزند حضرت امام علی رضا کے تھے اور وہ حضرت امام موسیٰ کاظم کے فرزند تھے اور وہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے فرزند تھے اور وہ حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کے فرزند تھے اور وہ حضرت امام ابو عبد اللہ الحسین شہید وشت کربلا علیہ السلام کے فرزند تھے اور آپ حضرت امیر المومنین اسد اللہ الغالب علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ اور حضرت سیدۃ امنا فاطمہ الزہری بنت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے فرزند تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین -

حضرت سید علی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا خود فرمودہ بیان آپ کے مادون اخوند درویشہ علیہ الرحمۃ نے اس طور سے لکھا ہے کہ آپ اصلاً ترمذی ہیں اور وطناً قندز کے باشندے اور خواہر زادگان سلطان ظہیر الدین میں سے ہیں - فرمایا کرتے تھے کہ اُن کے والد بزرگوار مرزا سید قمر علی بہ سبب نسبت نسب داری ہمراہ سلاطین دنیوی منصب اختیار کر چکے تھے - لیکن جد بزرگوار

امام المسلمین سید الدین والدین سید احمد بن سید یوسف اپنے آباؤ اجداد کے طریقہ مرضیہ پر نسباً اور سجادۂ سلسلہ کبردیہ پر اذناً مستقیم رہ کر دنیوی امور سے بے تعلق رہے۔ والد کو شہنشاہ کی طرف سے لقب امیر نظر بہادر کا ملا ہوا تھا۔ اور آباؤ اجداد کے طریق زہد و ریاضت کو ترک کیے ہوئے تھے۔ اس لیے جد بزرگوار کی نظر انتخاب اُس وراثتِ آبائی کی پیروی کی نسبت اپنی تمام اولاد میں سے بچپن سے حضرت ترمذی پر مبذول رہتی تھی۔

ان روایات اور اسناد کے بموجب جو زیرِ نظر مسودہ میں پیش کی گئی ہیں حضرت سید علی ترمذی سے سید جمال الدین افغانی تک سلسلہ نسب اس طرح قائم ہوتا ہے:-

سید علی ترمذی
 سید مصطفیٰ
 سید عبدالوہاب
 سید جمال الدین عرف سید جمال
 سید ظہیر الدین
 سید زین العابدین
 سید رضی الدین
 سید اعلیٰ
 سید صفدر
 سید جمال الدین افغانی

اس طرح شیخ کے نسب نامہ کی ساتویں پشت میں سید جمال الدین کا

نام آتا ہے جو وادی کنٹر میں آباد ہوئے اور جن کے خاندان سادات کا مرتبہ اتنا بلند تھا کہ بقول عبدالجبار شاہ صاحب سلاطین کابل اپنی لڑکیوں کا اُس خاندان سے رشتہ کرنا اپنے لیے باعثِ شرف و افتخار سمجھا کرتے تھے۔ چنانچہ اُس زمانہ میں رجن کی کوئی مستند اور مفصل تاریخ میسر نہیں آتی، کہا جاتا ہے کہ حدودِ چترال سے لے کر ضلع ننگر ہار تک کنٹر پر خاندان سادات کی خود مختارانہ حکومت قائم تھی اور اس خاندان کے اس دور میں بڑے بڑے علما فضلاء گزرے ہیں جن میں سے سید جمال الدین شیخ الاسلام کا نام آج تک مشہور ہے۔ امیر حبیب اللہ خاں کے زمانہ میں اس خاندان میں شاہی خاندان کی لڑکیاں بیاہی جاتی رہی ہیں۔ چنانچہ شیخ پادشاہ میر صاحب جان سے جو اخوند صاحب ہڑہ کے جانشین بھی تھے، امیر حبیب اللہ خاں نے اپنی دو لڑکیوں کی شادی کی تھی۔

اس خاندان کے موجودہ حالات بیان کرتے ہوئے فضل مولف نے اپنے مسودہ میں بعض دلچسپ تفصیلات بیان کی ہیں مثلاً وہ لکھتے ہیں کہ :-

سید جمال الدین افغانی، کانسبی معاملہ اس قدر روشن اور واضح ہے کہ اُس کا چھپانا یا اُس کے متعلق کسی مغالطہ میں پڑنا ناممکن ہے۔ ابھی اسی زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ اُن کی وفات پر صرف (۴۴) سال گزرے ہیں کہ اُن کا عظیم المرتبت خاندان اب بھی وادی کنٹر میں اور بونیر و صوات میں ہزار ہا نفوس پر مشتمل موجود ہے جو سلاطین کابل کے تعلقداران اور شریک رشتہ مانند سید محمود شاہ پاشا اور

میر صاحب جان شیخ پاشا کے ہوتے ہیں۔ وادی کنٹر میں سادات کی آبادی دو جگہ ہے۔ ایک گاؤں سادات کا موضع پشت ہے جو سید مصطفیٰ بن سید علی ترندی کا گاؤں ہے جس کے متصل دوسرا محلہ سادات کا سید آباد نام اب بھی موجود ہے جس کو ایران کا سید آباد بنایا گیا ہے۔ دوسرا مستقر سادات کا کنٹر کے جنوب مغرب میں اسلام پور نام ہے۔ جس میں میر صاحب جان شیخ پاشا کے خاندان کی شاخ مقیم ہے پشت والا خاندان فرمانروائے ملک تھا اور افغانستان کا لشکر اُن کا ماتحت تھا۔ امرائے کابل کے زیر حکومت یہ لوگ پورے محکوم نہ تھے بلکہ درجہ سادات کا رنگ تھا جب ہی تو سید محمود پاشاہ کے ساتھ امیر دوست محمد خاں نے رشتہ دے کر وحدت پیدا کی تھی۔ سید محمود پاشا کا ویران شدہ قلعہ اب بھی پشت میں موجود ہے جو ویران ٹرا ہے جس کو اُس ملک کے لوگ عقل تمام قلعہ کہتے ہیں۔ اور اسی پشت کے مرکز کے ایک محلہ کا نام سید آباد ہے جس میں سید افغانی کی ولادت ہوئی مگر اُن کے والد کو مانند سید محمود شاہ پاشا کے امرائے کابل کنٹر سے جلا وطن کر کے کابل لے گئے۔

وطنیت اور نسب کی اس بحث میں فاضل مؤلف نے ایک دلچسپ دلیل یہ بھی پیش کی ہے کہ :-

”اسی شجرہ میں سید علی ترندی سے اوپر اُن کے اجداد کی اٹھاڑیں پشت میں ایسا ہی عظیم الشان شخصیت کا مالک سید جلال گنج اعلم بخاری بن ابوالمؤید امیر علی پایا جاتا ہے جس کی ابویت پر حضرت سید علی ترندی کو ایسا ہی فخر و افتخار تھا جیسا کہ سید علی ترندی کی اولاد کو سید علی پر

فخر ہے۔ وہ اپنے عہد کا عظیم الشان انسان گزرا ہے جس کا ذکر بے شمار کتب تصوف و تذکرات مشائخ کبار میں ہے۔ بلکہ تاریخ فرشتہ میں بھی سید جلال الدین بخاری کا ذکر نہایت مفصل ہے اور سنیہ میں اُن کے موجود ہونے کا ذکر ہے۔ اس سید جلال الدین گنج العلم کی مملکت افغانستان میں دس بارہ مقامات پر نشست گاہیں موجود ہیں جہاں ہر جگہ قبر بنی ہوئی ہے اور ہر جگہ یہ دعویٰ موجود ہے کہ یہاں وہ مدفون ہیں مگر دراصل وہ نشست گاہیں ہیں۔ زمانہ آپ کا سنیہ کا تھا۔ آپ کی والدہ سلطان محمود خدا بندہ شاہ بخارا کی ہمشیرہ تھی۔ پھر آپ کے ماموں نے اپنی بیٹی بھی آپ سے بیاہ دی جس سے آپ کے دو فرزند توران میں رہ گئے۔ آپ پھر افغانستان و ہندوستان و کشمیر وغیرہ ممالک میں چلے آئے۔ اُن دونوں فرزندوں کی اولاد میں سے سید محمد نور بخش ترندی جد سید علی ترندی ترمذی تھے۔ الغرض بوجہ بعد مملکت دُور کے لوگ اس سلسلہ سے تو بے خبر ہیں مگر افغانستان میں کُل اہل علم اس حقیقت سے آگاہ ہیں۔ ایسا ہی مغالطہ مفتی محمد عبدہ کو ترندی کے نام سے لگا ہے کہ وہ صاحب مصنف جامع ترندی ہے۔ اس بارہ میں نہ تو سید افغانی کی طرف ایسی فاش بے علمی منسوب کی جاسکتی ہے اور نہ ہی مفتی عبدہ کی طرف کہ وہ علم حدیث کے اُن اعظم مصنفین کے نام اور نسب حسب سے بے خبر تھے یا اُن کو معلوم نہ تھا کہ مصنف جامع ترندی جس کا نام محمد بن عیسیٰ اور جس کو ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن موسیٰ حافظ لکھا ہوا ہے، ان سید علی ترندی سے جدا ہیں۔

معلوم ہوتا ہے کہ بے خبری میں کسی نے مرزا لطف اللہ کی مانند یہ غلطی بھی کر دی ہو۔ میں نے ایک جید عالم سے سنا ہے کہ یہ غلطی جرجی زیدان ایک مسیحی عالم سے ہوئی ہے اور قرین قیاس ہے کہ ایسا ہی ہوا ہو کیونکہ کوئی مسلمان عالم تو ایسی غلطی ایک درسی کتاب کے مصنف کے متعلق نہیں کر سکتا۔ ثابت یہ ہوتا ہے کہ لطف اللہ سات پشت سادات کنٹر کی صحیح شمار کر کے چونکہ سچری تک ہے پھر سید علی ترندی کی روایت سے کوہد کر ایک دم سترہ ہجری میں سید جلال گنج العلم تک جا پہنچتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ سید افغانی کا ساتواں جد سید امیل الدین سید جمال الدین اول کا بیٹا تھا جو سید عبد الوہاب بن سید مصطفیٰ بن سید علی ترندی کا فرزند تھا۔

مرزا لطف اللہ نے مقالاتِ جمالی میں مذکورہ غلطیوں سے بڑھ کر ایک غلطی کا ارتکاب کیا ہے کہ سید کے خط کا عکس ایک جگہ دیا ہے جس کی طرزِ تحریر کابلی طرزِ تحریر ہے مگر ایک عربی شعر لکھ کر دستخط کے علاوہ لکھا ہے کہ یہ شعر خود سید کا تصنیف کردہ ہے حالانکہ وہ ایک تاریخی شعر نذیر بن معاویہ - قاتل اہل بیت کا ہے؛

اس کے بعد موصوف نے اپنے بیان میں بعض دوسرے مکانات کو بھی مسترد نہیں کیا ہے بلکہ اس امکان کو تسلیم کرتے ہوئے کہ۔
"شیخ کے والدین نے کنٹر سے جلا وطنی کے بعد اسد آباد جا کر سکونت اختیار کر لی ہوگی۔" اس امر پر اصرار کیا ہے کہ "سید مسعود کا اپنے خاندان سادات کنٹر سے تعلق منقطع نہیں ہوا تھا اور سلطان افغانستان بھی اُن کو اکابر سادات کنٹر میں سے ہی یقیناً جانتے پہچانتے

ہیں۔ ممکن ہو کہ سید کی ولادت ایران میں ہوئی ہو اور بعدِ بلوغ وہ اپنے ملک میں آگئے ہوں.....“

محترم مؤلف نے اپنے مسودہ میں سید علی ترمذی کے خاندانی حالات کے سلسلے میں اُن تعلقات کا بھی ذکر کیا ہے جو اس خاندان کے زمانہ قدیم میں افغانستان اور ہندوستان سے قائم تھے چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-

”جدّ بزرگوار حضرت سید علی ترمذی نے میدانِ پانی پت میں شہنشاہ بابر کی سلطانِ ابراہیم لودی پر فتحیابی کے بعد اُن ہی دنوں میں ترک تعلقات دنیوی کر کے طلبِ راہِ مولیٰ میں مجاہدات اختیار کیے۔ مذکورہ واقعہ فتحِ ہند ماہ اپریل ۱۵۱۹ء مطابق ۱۰۱۹ھ ہجری میں ہوا تھا۔ اس حساب سے آپ کی ولادت تخمیناً ۱۰۱۹ھ مطابق ۱۵۱۹ء کے درمیان یعنی ہر دو صدیوں کے ابتدائی دو چار سالوں میں ہوئی ہوگی۔ آپ کا مولد شہر قندز ملک ترکستان و بدخشاں تھا اور ۱۵۹۲ھ میں آپ نے وفات پائی۔ اس حساب سے حضرت کی عمر کل دسویں صدی ہجری اور سوطھویں صدی عیسوی پر حاوی تھی۔ اور ایک صدی سے آٹھ نو سال ہی کم تھی۔ اس طرح ابتدائے حالات کی جن تاریخوں سے ہوئی وہ بھی معلوم ہیں اور قریب ایام کی تاریخیں خود بوجہ قربِ زمانہ معلوم ہیں۔“

اس مسودہ میں سید علی ترمذی کے بعد اُن کے جانشینوں کے حالات بھی مثل سید مصطفیٰ و دیگر اکابر کسی قدر تفصیل کے ساتھ لکھے گئے ہیں۔ اور شجرہ نسب کو قدم بقدم سید جمال الدین افغانی تک پہنچا دیا گیا ہے۔ افسوس ہے کہ میرے مسودہ کی طباعت شروع ہو چکی ہے

اس لیے میں سید عبدالجبار شاہ صاحب کے بیان کے ہر پہلو پر بحث نہیں کر سکتا تاہم یہ میں نے ضروری سمجھا کہ اس بیان کے بعض اجزا کو ان اوراق کے ساتھ منسلک کر دوں۔ ممکن ہو کہ میرے بعد مجھ سے زیادہ وسیع النظر ارباب ذوق اس بیان کے مختلف گوشوں میں مزید تحقیق و جستجو کے راستے پیدا کر سکیں۔

✧ ✧ ✧

✧ ✧

✧

کتاب

رجن سے ترتیب کتاب کے دوران میں مدد ملی گئی

عربی، فارسی و اردو

علم اور اسلام - طبع معارف پریس - عظیم گڑھ ۱۹۳۵ء	احمد میان اختر (قاضی ۲
الذکر - طبع مصر	ادیب سختی -
آثار جمال الدین افغانی - ۱۹۰۱ء	اصمعی
الآثار والأثار	اعتماد السلطنہ
دائرة المعارف ۱۸۸۰ء	بطروس البستانی
اشہر مشاہیر الشرق	جبرجی زیدان
تمتہ البیان فی تاریخ افغان - طبع مصر - ۱۹۰۱ء	جمال الدین افغانی
مضامین عروۃ الوثقی - طبع مصر - ۱۹۰۱ء	حسین محی الدین الجبال
تاریخ دینی حیات خان افغان	حیات خاں
جمال الدین افغانی	سعید پارس
تاریخ سلطان محمد خاں بارکنزی افغانی	سلطان محمد خان
حاضر العالم الاسلامی	شکیب ارسلان
تاریخ الاستاذ الامام (مفتی عبیدہ)	رشید رضا (علامہ)
البیان (قاہرہ)	عبدالرحمن قرقرتی

سبل النجاح - جلد ۲	علی نوری
دائرة المعارف - طبع مصر - جلد ۳	خرید و جدی
شرح حال و آثار سید جمال الدین - طبع برلن ۱۳۱۳ھ	لطف اللہ
دیباچہ - رد علی الدہرین	محمد عبده مفتی
رسمدار (استانبول)	محمد علی توفیق بک
گفتار خوش یار قلی - طبع مطبع علویہ نجف ۱۳۴۰ھ	محمد محلاتی
دیباچہ مضامین عودۃ الوثقی - طبع مصر - ۱۳۲۶ھ	مصطفیٰ عبدالرزاق
تایخ بیداری ایران - جلد اول	ناظم الاسلام کرمانی
تمتہ البیان - از صاحب جریۃ العلم - مصر - ۱۳۱۸ھ	
سوانح جمال الدین (برلن)	
بیوک اوم لر - از جمعیتہ علمی تورک - طبع استانبول	
خزانة الايام (امریکہ)	

♦ ♦ ♦

♦ ♦

♦

جراید و رسائل

عربی، فارسی، اردو

اگست ۱۸۸۴ء	اخبار - م - لاہور
شماره ۳۶۶، مورخہ ۲۴ محرم ۱۳۱۲ھ	الاسرام - مصر
۲۹ فروری ۱۸۸۳ء	ابوظارہ - پیرس
۲۵ دسمبر ۱۹۲۴ء جلد ۳	المقطف - قاہرہ
	الہلال - - مصر
۱۸ ستمبر ۱۹۲۳ء	اودھ اخبار - لکھنؤ
اکتوبر و نومبر ۱۹۳۲ء	ایران شہر - برلن
شمارہ ۱-۲-۳ - جلد ۳ - شمارہ ۸ جلد ۶	آئینہ کلکتہ
	ترک یوردی قسطنطنیہ
	جہان اسلام - قسطنطنیہ
	جبل المتین - کلکتہ
	دار السلطنت - کلکتہ
	سراج الاخبار - کابل
	صور اسرائیل - طهران
۱۸ جولائی ۱۹۰۴ء	

عُرْوَةُ الْوُثْقَى - پیرس

کابل - (مجله) کابل

کاوه - برلن

مشیر قیصر - بکھنو

مصر - اسکندریه

مصور (جریده) استنبول

معارف - عظم گڑھ

معلم - حیدر آباد دکن

معلم ثقیف - حیدر آباد دکن

ملت - قسطنطنیہ

وطن - قسطنطنیہ

مرجولائی ۱۹۳۱ء

۱۱ جنوری ۱۹۳۱ء - ۹ ستمبر ۱۹۳۱ء

۱۸۸۴ء

۵ جمادی الاول ۱۲۹۶ھ ہجری

۱۹۲۶ء

مئی ۱۹۲۲ء

۱۹۲۶ء

۳۰ اگست ۱۹۲۲ء -

♦ ♦ ♦

♦ ♦

♦

اشاریہ

۱

- ابراہیم - ۴۹ - ۱۹۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳
 ابراہیم - مولوی - ۱۲۲
 ابراہیم الاغانی - شیخ - ۸۵ - ۹۲
 ابراہیم پاشا - ۲۶۸
 ابراہیم جو دت - ۲۰۳
 ابراہیم سلا الدین بک - ۱۸
 ابوالحسن مرزا - شیخ الرئيس - ۲۷۸
 ابوالقاسم - حاجی - ملا - ۲۵۵
 ابوتراب - ۳ - ۱۱ - ۱۲
 ابوتراب خاں - ناظم الدولہ - ۲۸۵
 ابوالقاسم - شیخ - ۲۵۸ - ۲۵۹
 ابوسعید العزنی - ۲۹۲ - ۳۰۴
 ابوالہدیٰ - ۲۶۲ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸
 ایلارڈ - ۱۶۳
 انا ترک - ر -

ٹلسی - ۱۸۶

اجل الدین - محمد الحسینی - ۲

اجل خاں - حکیم - مسیح الملک - ت - ۸

احسان بے - ۱۰۶

احمد بے عقایف - ل -

احمد - شیخ - رومی کرمانی - ۲۶۵ - ۲۶۸ - ۳۶۴

احمد پاشا - سید - ۱۰۶ - ۲۷۰

احمد پاشا - ط

احمد خاں - سلطان - ۳۴۱

احمد الشریف - ۳۳۹

ازربایجان - ۲۴۹ - ۲۵۱

ارباب - آقامرزا - ۲۶۵

ارسطو - ۳۰۵

ارفع الدولہ - ۲۲۶

آزاد - مولانا ابوالکلام - ت

ازہر - ۱۴ - ۵۹ - ۸۲ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۱۱۲ - ۱۸۲ - ۲۱۴ - ۳۳۸ - ۳۴۰

اسٹنڈرڈ - ن - ۳۰۸

استنبول - اسلامبول - ۶۰ - ۶۲ - ۱۳۳ - ۲۳۶ - ۲۷۹ - ۲۸۹

اسحق - ادیب - ۸۵ - ۱۰۵ - ۳۴۳

اسد آباد - ۲ - ۳ - ۴ - ۶ - ۳۲ - ۳۳

اسد اللہ - سید - خرقانی - ۳

اسد فدا بے - ث -

اسکندریہ - ۹۲ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۸۳

اسلم - محمد - ۴۶

اسمعیل - شہید - ۳۳۷

اسمعیل - حدیو - ۴۴ - ۷۸ - ۷۹ - ۹۴ - ۱۰۲ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۸۲ - ۲۳۱ - ۳۴۹

اسود - بحر - ۲۶۹

اصفہان - ۲۱۸ - ۲۲۱

اعتماد اسطنت - محمد حسن خاں - ۲۱۸ - ۲۲۳ - ۲۲۷ - ۲۵۰ - ۲۶۵ - ۳۶۲

اعرابی پاشا - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۹ - ۱۲۸ - ۱۳۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۸۲

۱۸۳ - ۱۹۰ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۲۱ - ۳۲۴ - ۳۳۳ - ۳۴۹ - ۳۵۳

اعظم خاں - امیر - ۷ - ۱۳ - ۳۰ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۸ - ۱۵۳

اعظمی - غلام جیلانی - ۹ - ۱۰ - ۳۳ - ۲۶۶

اغناطیف - ۳۰ - ۵ -

آقا حسن - حاجی - ۲۵۶ -

آقا حسین دانش - ۳۰۷ - ۳۱۳ -

آقاخان - مرزا کرمانی - ۲۵۸ - ۲۶۵ - ۲۷۸ - ۳۰۵ - ۳۶۳ -

افضل خاں - ابر - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ -

افضل الملک رومی - ۲۷۸ -

افغانستان - ۱ - ۲ - ۴ - ۸ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۸ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۳ - ۳۸ - ۴۳ -

۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۱۰۱ - ۱۵۳ - ۱۶۳ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۷ -

۱۹۹ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۶ - ۲۲۴ -

افلاطون - ۳۰۵

اکبر خاں - محمد - ۲۹ -

البانیا - ۲۴۰

البرنس - ۱۶۳ -

الجزائر - ۲۶۰ - ۲۴۹ -

البحیریا - ۲۶ - ۳۳۴ -

الکونین - ۱۶۳ -

امریکہ - ۱۵۳ - ۱۵۴ -

امین - محمد - ۴۶ - ۴۸ -

امین الدولہ - ۲۶۵

امین السلطنت - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۴۰ - ۲۴۳ - ۲۴۸ - ۳۳۲ -

امین الغرب - محمد حسین خاں - ۲۱۹ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۳۰ - ۲۶۵ -

اناطولیہ - ۲۴۴ -

اندلس - ۱۶۴ -

انزلی - ۲۴۹ -

انصاری - ڈاکٹر مختار احمد - ت -

انگلستان - ۲۹ - ۱۵۱ - ۱۸۳ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۶ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۱ - ۲۰۴ - ۲۰۸ -

۲۱۳ - ۲۱۵ - ۲۶۹ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۵ -

اپوار - ۲۳۲

ایتھنز - ۲۶۹

ایران - ۱ - ۳ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۲۵ - ۲۷ - ۳۳ - ۳۹ - ۴۳ - ۵۳ - ۷۷ - ۱۰۰ - ۱۶۲ - ۱۶۹ -

711-44

برطانیہ۔ ۸۰-۲۱۱-۲۲۱-۲۷۱-

پیرلین - ۱۰ -

مؤیدان الدین - ۲۶۸ - ۲۹۳

بیمارک - ۲۰۴ -

بصر - ۹۹ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۶۶ -

بغداد - ۲۶۶ -

ملح - ۲۸ - ۲۱۲ -

بلغاریہ - ۲۷۲ -

بلفاسٹ - ۲۱۳

بلغرامی - سید علی - ۱۲۳

بلنٹ۔ رت۔ ۵-۱۵-۱۸-۴۵-۱۲۱-۱۲۳-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۹-۱۳۹-۱۵۲-

-۲۴۴-۲۰۶-۲۰۹-۱۹۹-۱۹۳-۱۹۲-۱۹۱-۱۸۹-۱۸۳-۱۵۳

- ۳۲۴ - ۳۲۲ - ۳۰۵ - ۳۰۴ - ۲۹۰ - ۲۸۱ - ۲۷۶

بلیٹ - لیڈی این - ۱۲۲ - ۱۲۸ - ۱۶۰ - ۱۶۵ - ۱۸۰ -

بمبئی - ۳۲ - ۱۵۴ -

بندرو - ۲۸۶ -

ہنگال - ۱۰۱

بوشهر - ۳۲ - ۲۱۶ - ۲۱۸ -

بھویاں - ۱۵۳ - ۱۵۵ -

بيت المقدس - ٣٨ - ٦٣ -

بیرم - شیخ محمد - ۲۶

بیوره - ۱۵۳

پ

پامرسن - ی -

پتروگراو - پیترسبرگ (پتروغ) ۲۶ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۵ - ۲۳۹ -

پشاور - ۱۹۵

پنجاب - ۴۷ - ۱۰۱

پنجده - ۱۹۶ - ۲۰۵ - ۲۰۶

پورٹسمتھ - ۱۹۹

پیرس - ۲۷ - ۶۴ - ۹۴ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۹ - ۱۷۶ - ۱۸۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۲۱۵ -

۲۱۷ - ۲۲۷ -

ت

تاسکرمان - ۴۷

تبریز - ۲۵۱

تخسین افندی - ۶۷ -

ترکستان - ۲۶ - ۲۷

ترکی - ۱۳ - ۲۷ - ۴۳ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۷ - ۶۹ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۶ - ۲۰۷ -

۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ -

ترندی - سید علی - ۳ - ۸ - ۱۸ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۸ -

تقی زاده - ۷ - ۱۷

تنظیمات - ۲۷۱ - ۲۷۲

توفیق پاشا - ۱۰۳ - ۱۱۳ - ۱۵۰ - ۱۸۲ - ۳۳۹

تونس - ۲۶ - ۸۰ - ۱۳۳

تیمور - ایز - ۱۸

ط

طیپو سلطان - ۹۹

ٹیورن - ۱۸۶

ج

جاپان - ۱۶۳

جارجی بے - ۲۹۳

جبل الطارق - ۱۳۳

جزی زیدان - ۳۰۹

جرمنی - ۲۱۱ - ۲۳۷

جلال آباد - ۹ - ۳۸ - ۴۱

جمال الدین - واعظ اصفہانی - ۲۶۵

جمال الدین بانی - ۱۸

جمیل پاشا - ۲۸۹ - ۲۹۰

جواد - حاجی مرزا - ۲۵۵

جواہر زادہ - اصفہانی - ۲۷۸

جیرس - موسیلو - ۲۱۳

ج

چرچل - ریڈلف - ۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۳۱۱

چمن - ۴۹

چندر وارکر - ۲۰۵

چنگیز - الف

ح

حاجی خان - ۲۱۷

حبیب اللہ حاجی - ۲۵۵

حجاز - ۳۷-۵۹-۶۱-۶۲-۱۲۰-۲۷۹-

حام الملک - ۲۳۲

حسن فہمی افندی - ۶۹-۷۲-۷۶-

حسن خان مرزا - ۲۵۸-۳۰۳

حسن علی مرزا - ۲۶۵

حسن صابری - ۲۹۰

حسین سلطان - ۹۰۹

حسین شریف - ۲۰۳

حلب - ۲۷۰

حیدر آباد - ۹ - ۱۰۷ - ۱۱۶ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۶ - ۱۳۰ - ۱۵۲ - ۱۹۰ -

خ

خاقین - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۵۰ - ۲۶۶

خیر الملک - مرزا خان - ۲۷۸

خراسان - ۳۳ - ۲۲۳ - ۲۴۹ -

خسرو - ۲۱۸

خرطوم - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۹ -

خیبر - ۱۳۳

خیر الدین پاشا - ۲۶ - ۳۳۴

خیوا - ۲۵

س

داؤد خان - مرزا - ۲۶۵

دانش - مرزا - ۳۰۷ - ۳۰۸

دکن - ۱۰۱

دمشق - ۲۷۰

دوست محمد خاں - امیر - ۵ - ۹ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۳ - ۳۵ - ۳۸ - ۳۹ - ۷۰ -

۳۱ - ۱۰۰ - ۱۰۱

دوسی محمد - ۳۱۰

دو صد - ۲۱۱

دوگیرس - ۲۳۰

ط

ڈفرن۔ لارڈ - ۲۱۳ - ۲۱۴

ڈوڑی - رہنہارو - ۱۶۴

ڈولگری - پرنس - ۲۳۲

ڈینیوب - ۲۷۳

ز

ذکاء الملک - ۲۶۵

ذوالفقار - ۱۹۶

س

راشفو - ہنری - ۳۰۶

راغب - سید - ۱۹۸

راماسوامی - ۲۰۵

راناتیت - ۲۳۶

رپن - لارڈ - ۱۲۷

رستم پاشا - ۲۶۸

رسول یار جنگ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵

رشت - ۲۴۹

رشید پاشا - ۲۶ - ۶۳ - ۶۴

رشید رضا - ۳۰ - ۳۱

رضا - امام - ۳۳

رضا خان کرمانی - ۲۳۲ - ۲۵۰ - ۲۵۴ - ۲۵۸ - ۲۶۳ - ۳۳۱ - ۵۵

رضا شاه پہلوی - ۱ - ۲

رفیق محمد - ۳۰ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۶ - ۴۹

رنجیت سنگھ - ۱۰۱

۱۱۴ - روس - ۳۹ - ۶۳ - ۶۴ - ۱۹۴ - ۱۹۶ - ۲۰۴ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹

۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۴ - ۲۲۸

۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰

۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵

روٹ پاشا - ۱۸۲

روما - ۱۶۳

۱۲۰ - رومانیہ - ۲۴۲ - ۲۴۴

رومی - ۲۸۰

روسیلیا - ۲۴۵

ریاض پاشا - ۸۱ - ۱۱۳ - ۱۳۲

رینان - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۸ - ۳۱۱ - ۳۵۶

رینووف - ۲۲۰ - ۲۳۵

ز

زاد - ۲۱۵

زراغلول - سعد - ع - ۱۰۶ - ۱۶۹ - ۳۰۵ - ۳۴۶
 زین الدین - میر - حسینی - ۲

س

سالار جنگ - ۱۲۳ - ۱۲۶ - ۱۲۷
 سالبری - لارڈ - ۲۰۴
 ساموہ - ۲۴۲ - ۲۴۵ - ۲۶۱
 سلیکس - ۵
 سرخس - ۲۱۳
 سرکاشیا - ۱۹۵
 سرویا - ۶۳ - ۲۷۳ - ۲۷۱
 سعید پارس - ۲۶۴
 سقراط - ۳۰۵
 سقوطہ - ۱۳۳
 سکینہ بیگم - ۲
 سلاطین پاشا - ۱۹۸
 سلطان احمد خان - ۳۹ - ۴۱
 سلطان محمد خان - ۸ - ۴۱
 سلطان خان - ۳۲
 سلیم - سلطان - ۶۲ - ۶۳ - ۳۳۰
 سلیمان بلخی - ۶۷

سنا - جیس - ۹۳ - ۹۴ - ۱۸۱ - ۱۹۰ - ۳۴۶

سنوسی - امام - سید احمد - ک - ۳۳۸ - ۳۵۲

سواکن - ۱۸۹

سوڈان - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۵ - ۱۹۹

- ۲۰۲

سوربون - ۱۶۱

سویز - ۷۹

سہام السلطنت - مصطفیٰ قلی خاں - ۲۱۸

سیپر - ۱۵۴

سید احمد خاں - ق - ۱۲۲ - ۱۳۲ - ۱۳۵

سید حسن خاں - اقا - ۲۱۹ - ۲۲۱

سید حسین - اقا - عدالت - ۲۲۵ - ۲۲۷ - ۳۱۳

سید علی قطفنی - ۸

سپہور - ۱۵۴

ش

شام - ۳۸ - ۱۳۳ - ۲۷۰ - ۲۷۹

شاذلی - شیخ طریقت - ۲۸۷

شجاع - شاہ - ۲۸ - ۳۰

شجاع الملک - ۹

شرف الدین - الحیدنی القادری - ۲

شریف پاشا - ۱۱۴ - ۳۴۸

شکیب ارسلان - امیر - ۷

شیخ رئیس - ابوالحسن مرزا - ۲۷۶ - ۲۷۸

شیخ المرغانی - ۱۸۶

شیراز - ۲۱۸

شیرپور - ۴۶

شیرعلی - ۳۹ - ۴۰ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ -

۱۹۴ -

شیرگڑھ - ۷

شیر محمد خاں - غلوائی - ۸

ص

صابونچی - ۱۸۰ - ۱۸۱ -

صادق - سید - ۳۲

صادق النصرانی - ۲۹۰

صفدر - سید - ۲ - ۳ - ۶ - ۷ - ۹ - ۳۱ - ۳۳ - ۳۵ - ۴۰ -

صالح - سید - ۲

صمدی بک - ۲۷۸

صنعا - امام - ۲۰۴ - ۲۰۵ -

ص

ضیاء الدین - میر - ۲

ضیا پاشا - ۲۶ - ۲۷۴

ط

طاهر - شیخ - مدنی - ۲۸۷

طالقانی - ملا - ۳ - ۲۶۵

طایف - ۲۷۵

طباطبائی - آقامرزا - ۵ - ۲۶۵

طباطبائی - سید محمد - ۲۶

طبرستان - ۲۴۹

طرابلس - ۲۶ - ۱۳۳ - ۲۷۹

طل الکبیر - ۱۱۹ - ۱۵۲ - ۱۹۸ - ۳۵۱

طهران - ۴ - ۱۲ - ۳۲ - ۳۳ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۲ - ۲۳۰ - ۲۳۲ - ۲۳۴ - ۲۳۶

۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۲ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۸ - ۲۵۹

ظ

ظہیر السلطان - ۲۱۸ - ۲۲۱ - ۲۲۶

ظہیر الدین - محمد الحسینی - ۲

ع

عارف افندی - ۴ - ۵ - ۱۱ - ۱۲۳

عالی پاشا - ۶ - ۶۵ - ۷۵ - ۷۷ - ۸۵ - ۸۷ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰

عباس یاشا - خدیو - ۲۸۴

عباس مرزا - ۹۸

عبدالجبار شاه - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳

عبدالحمید خاں - سلطان - ل - ر - ع - س - ی - ۱۴ - ۱۲۹ - ۲۴۶ - ۲۶۶ - ۲۶۸ - ۲۶۰

۲۶۲ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۹

عبد الرحمن حسن - ۱۹۸ - ۲۸۱ - ۲۸۳ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۳۲۸

۳۲۹ - ۳۳۴

عبد الرحمن خاں - ۴ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۸ - ۱۵۴ - ۱۹۴ - ۲۰۶ - ۲۱۴

عبد الصمد - ۱۲۲

عبد العزیز - سلطان - ۶۳ - ۶۵ - ۱۰۲ - ۲۶۲ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۳۲۶ - ۳۲۹

عبد العظیم - شاه - ۱۱ - ۱۷ - ۲۳۳ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۵۰ - ۲۵۷ - ۲۵۹ - ۳۵۴

عبد العظیم - هراتی - ۲۶۵

عبد الکرم - حاجی شیرازی - ۳۲ - ۱۵۳

عبد الکرم بک - ۲۷۸

عبد الفتاح - ۳۰۵

عبد القادر - امیر - ل - ۲۶ - ۲۳۴

عبد الله - سید - ۲۶ - ۲۸۶

عبد الله پاشا - ۱۰۶

عبد الله مدیم (خدیو) - ۲۰۵

عبد الله مرزا - خراسانی - ۲۶۵

عبد الجید - سلطان - ۶۳ - ۶۷ - ۲۰۴

عبدالنبی - حاج - ۳۲

عبدالوہاب - ۲۷

عبدہ - مفتی - ۷ - ۱۷ - ۵۹ - ۶۱ - ۸۵ - ۹۲ - ۱۰۶ - ۱۱۳ - ۱۱۶ - ۱۱۹ - ۱۶۹ - ۱۷۵

۱۷۶ - ۱۹۸ - ۳۰۲ - ۳۰۵ - ۳۰۶ -

عثمان ڈوگنا - ۱۸۳ - ۳۶۰

عثمان غالب - ۱۱۵

عدن - ۱۹۷ -

عراق - ۲۷

عزت پاشا - ۲۳۶

عبدالملک تبریزی - ۲۲۶ - ۲۵۸

عبدالملک محمود خاں - ۲۷۹

علی - ابن علی طالب - ۶

علی - شیخ علی - قزوینی - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۶۶۵ - ۳۶۲

علی اصغر خاں - ۲۳۱ - ۲۳۲

علی اکبر - مشہدی - ۵

علی اکبر شیرازی - ۲۲۵ - ۲۲۹ - ۲۵۵ - ۳۶۲

علی اکبر - آقامرزا - ۲۶۵

علی سعاری - ۲۶

علی یوسف - ۱۹۸

عمر پاشا - ۲۶

عون شریف - ۲۰۳

عیسیٰ خاں - سید - ۲۹۲-۳۱۰

غ

غزالی - امام ابو محمد - ۷۱

غلزائی - ۲۸-۲۹-۳۰

ف

فتح علی شاہ - ۱۰۰

فراغی - مرزا - ۲۵۰

فرانس - ۸۰-۱۳۳-۱۶۰-۱۶۹-۲۱۱-۲۲۸-۲۴۰-۲۴۲

فرح اللہ خاں - اقامرزا - ۲۶۵

فرصت شیرازی - ۲۱۸

فرید بے - ۲۰۳-۲۰۴

فضل - سید - علوی - ۲۸۷

فکری پاشا - ۱۰۶

نواد پاشا - ۲۶-۶۴-۷۵-۲۷۳-۳۲۷-۳۶۶

فیض اللہ - حاجی مرزا - ۲۴۹

ق

قارص - ۲۷۵

قاہرہ - ۱۱۶-۱۵۱-۱۹۸

قبرس - ۸۰ - ۱۳۳ - ۱۹۷ - ۲۷۵

قزوين - ۳۲ - ۲۲۰ - ۲۵۱

قسنطنیہ - ۲۵ - ۶۱ - ۶۵ - ۶۷ - ۷۷ - ۷۸ - ۸۱ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳

۲۰۴ - ۲۰۷ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۸ - ۲۷۱ - ۲۸۱

۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۸ - ۲۰۴

قطیف - ۲۲۲ -

قلج خاں - برہان الدین - ۱۸

قندھار - ۳۵ - ۴۱ - ۴۹ - ۱۳۳ - ۱۹۷ -

قم - ۲۳۹

قوقند - ۱۰۲

ک

کابل - ۸ - ۹ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۵ - ۴۱ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۲ - ۱۵۴

کاتکوف - ۲۰۷ - ۲۲۴ - ۲۲۵

کارلٹن - مس ڈرائی - ۱۸ -

کارون - ۲۲۷ - ۲۲۹ - ۲۳۵

کاسک - ۲۵۵

کاشان - ۲۱۸

کاظم - ملا محمد - خوراسانی - ۳۲۱

کاظمین - ۲۵۸

کامران - ۲۸

کچنر - لارڈ - ۳۵۳

کاوہ - ۱۴ - ۷

کر بلا - ۳۳

کرمان - ۳۸ - ۲۳۲

کریانہ - ۲۳۴ - ۲۵۰ - ۲۵۶ - ۲۵۸

کرناٹک - ۱۰۱

کرومر - لارڈ - ۱۳۹ - ۹

کریٹ - ۱۳۳ - ۲۶۱ - ۲۶۳

کونبیا - ۶۳ - ۱۹۵

کوبن - چارلس - ۲۹۳ - ۲۹۵

کشمیر - ۱۹۵

کلکتہ - ۳۲ - ۱۱۶ - ۱۳۵ - ۱۳۸ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴

کمال - سییر - ۴

کناڑ - رکنٹر - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۱۸

کونان - ۵

کوسٹ - ۴۹

کیریس - موسیو - ۲۳۵ - ۲۳۶

گ

گاڈن - جیل - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۲۵۲

گورنر - ۱۶۳

گریم - ۱۸۳

گلپٹن - ۱۸۹ - ۱۹۲ - ۲۲۳

گلیو - ۱۶۳

گنہ - ۱۵۳

گوانیار - ۱۵۳

گیلان - ۲۰۰

ل

لبنان - ۲۷۲

لطف اللہ - ۲ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۳ - ۱۷ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۷۷ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۹ -

۹۰ - ۹۱ - ۱۱۵ - ۲۱۹ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۸ - ۲۳۲ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۷۷ -

۲۷۸ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۳۰۶ - ۳۰۸ - ۳۱۶ - ۳۰۷

لکھنؤ - ۱۰۱

لندن - ۲۷ - ۶۴ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۹ - ۱۶۹ - ۱۷۶ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۹ - ۱۹۱ -

۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۳ - ۲۱۵ - ۲۳۵ - ۲۴۶ - ۲۵۱ - ۲۶۰ -

۲۶۳ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۱ - ۲۸۶

م

محب حسین - مولوی - ۱۲۲

محماتی - شیخ محمد - یاح - ۳ - ۸۶ - ۹۰ - ۲۵۰

محمد فاتح - ۶۲

محمد ثانی - ۶۳

محمد - بن عبد الوہاب - ط - ۲۶ - ۳۳۶

محمد بن سعود - ۳۳۶ - ۳۳۷

محمد بن سنوسی - امام - ۲۶

محمد احمد - ۲۱۱

محمد بک - موبلیجی - ۸۴ -

محمد پاشا - ۱۰۶

محمد حسن خاں - اعتماد السلطنت - ۲۱۸

محمد تقی - حاجی - ۲۵۶

محمد تقی - حاجی ملا - ۲۵۶

محمد حسن - امین الغرب - ۲۱۹ - ۲۲۳ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۴۲ - ۲۶۵

محمد حسن - آقا - ۲۲۲ - ۲۳۳ -

محمد - شیخ - خیابانی - ۲۶۵

محمد علی - مرزا - باب - ک -

محمد علی - خدیو - ط -

محمد علی مرزا - سربراہ السلطنت - ۲۱۷ - ۲۵۰

محمد علی مرزا - طہرانی - ۲۶۵

محمود حسن - مولانا - شیخ الہند - ۷

محمود سلطان - سی - ۲۶۶

محمود - شیخ - ۲۷۸

محمود خاں - عبد الملک - ۲۷۹

محمود علی خان - ۷

مدحت پاشا - ۲۶-۱۰۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۹۲-۳۲۶-

مدینه - ۳۸-۲۸۶

مراد - سلطان - ۲۷۳-بینجم

مراقش - ۲۷-۱۹۸

مرفعی شیخ - ۲-۲۲-

مرزا حسن اشتیاق - ۳۵۶

مرزا حسن شیرازی - ۲۶-۲۳۵-۲۵۵-۲۶۳

مرزا حسین خان دانش - ۲۶۳-۳۰۷

مرزا خان - فیرالملک - ۲۷۸

مرزا علی - آقا - ۳

مرغ - ۱۲۹-۱۳۳-۱۹۶-۱۹۷-۲۰۶

مرغ - ۲۱۷

مسح الزمان - ۱۲۳

مشهد - ۳-۳۳-۵۲

مشیرالدوله - ۲۵۶

مصر - ۱۲-۱۳-۱۳-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-

۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-

۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-

۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-

۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-

مصطفیٰ پاشا - ۴۶

مصطفیٰ رشید پاشا - ۲۷۱

مصطفیٰ کامل - ع -

مصطفیٰ اقلی خان - سہیام الدولہ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳

منظفر الدین شاہ - ۲۶۳

مفتی محمد الدولہ - ۲۲۶

ملک محمد خان - پرنس - ۱۸۲ - ۲۳۵ - ۲۵۱ - ۲۶۱ - ۲۶۶ - ۲۶۸ - ۳۵۹

ملکہ معظمہ - ۳۲ - ۳۳

منیر پاشا - ۲۷۸

نیف پاشا - ۶۷ - ۲۰۴

موسیٰ جار اللہ - ۷ - ۳۱۹

مہدی - سوڈانی - ۱۱۹ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۳

۱۹۸ - ۲۰۴ - ۲۲۱

مہدی خان - ڈاکٹر - ۲۶۵

میونخ - ۲۲۸ - ۲۳۰ - ۲۳۶

ن

نادر خان - جنرل - ۷

نادر شاہ - ۱۹۵

ناصر الدین شاہ - ۳ - ۱۲ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰

۲۸۸-۳۱۲-۳۳۲-

ناصر الملک - ۲۹۱

ناظم الدولہ - ابوتراب خان - ۲۵۸

ناطق کمال بے - ۲۶-۲۶۳-۳۲۹

نیپولین - ۲۱۸

نجد - ۲۶-۲۲۳-۳۳۴

نجف - ۵-۳۳-۲۵۸

نجم الدولہ - ۲۱۸

نشان طاش - ۲۸۱

نصر اللہ اصفہانی - مرزا - ۲۶۵

نصر اللہ خان - آقامرزا - ۲۶۵

نصیر حسین - شیرازی - ۲۱۸

نظام - ۱۲۳-۱۲۶

نعمت اللہ خان - آغامرزا - ۲۲۳

نعیم بے - عبد اللہ - ۱۰۶

نواب حسین ہندی - ۲۶۸

نووکیوف - بادام - ۲۳۰-۲۳۶

و

وکیل الدولہ - وقاحین - ۲۳۲

ولف - ڈرامنڈ - ۱۹۳-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۳-۲۰۶

ونجتر-جرزل-۲۳۶

وبانی-۶۳

وبہی-ڈاکٹر بہجت-خ-

وبہی پاشاہ-۱۰۶-

ویلنکالے-۲۳۵

۵

ہادی-سید-۴

ہادی-شیخ-نجم آبادی-۲۶-۲۵۵-۲۶۰-۲۶۵-۳۳۱

ہاشم-سید-۹

ہرات-۸-۳۹-۴۲

ہلاکو-(ایف)

ہمالیوں-۸

ہمدان-۳-

ہیملانی-۱۶۳

ہینس کوہن-۱۶

ی

یزد-۲۱۸

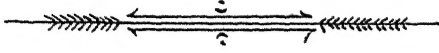
یعقوب بیگ-ل-

یلدیز-۲۸۱-۲۸۲

بین - ۶۵ - ۷۷ - ۲۰۵

یونان - ۶۳ - ۲۶۸ - ۲۷۰

یونس - وہبی - حاجی - ۷۳



اصطلاحات پیشہ وراں - جلد اول و دوم

یہ بہت ہی قابل قدر کتاب ہو جس کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ ہماری زبان میں کیسا کچھ خزانہ بھراڑا ہے جو ہماری غفلت سے ناکارہ اور زنگ آلودہ ہو گیا ہے پہلے حصے میں تیاری مکانات اور تہذیب و آرائش عمارات کے ذیل میں بیس پیشوں کی اصطلاحات ہیں۔ دوسرے حصے میں تیاری لباس و تزئین لباس کے ذیل میں بچیس پیشوں کی اصطلاحیں بیان کی گئی ہیں۔ ہر اصطلاح کی مناسب تشریح کی گئی ہے اور حسب ضرورت ذہن نشین کرنے کے لیے تصویریں بھی دی گئی ہیں۔ باقی حصے زیر طبع ہیں۔ مولوی ظفر الرحمن صاحب نے ساہا سال کی محنت سے مرتب کی ہیں۔ ہر ادیب کی میز پر اور ہر کتب خانے کی الماری میں رکھنے کے قابل ہے۔ قیمت حصہ اول مجلد ۴۱ غیر مجلد ۴۲ حصہ دوم مجلد ۴۱ غیر مجلد ۴۲

لئے کاپیتہ

انجمن ترقی اُردو (ہند) دہلی